

你也能读懂圣经!

以赛亚书：
先知和他的时代

1-39 章

BOB UTLEY
释经学教授
(圣经注释)

学习指导之注经书系列
旧约，11A 卷

国际圣经课程，德州，马勺
2010

版权 © 2001 国际圣经课程 ， 德州， 马勺（修订于 2006, 2010）

持有所有版权。未经出版商书面批准，不得以任何途径通过任何方式复制与发行本资料。

国际圣经课程

P. O. Box 1289

Marshall, TX 75671-1289

1-800-785-1005

ISBN

该注释书主要使用：

新美标准圣经，1995 年版，

版权©1960, 1962, 1963, 1968, 1971, 1972, 1973, 1975, 1977, 1995,

罗克曼基金

P. O. Box 2279,

La Habra, CA 90632-2279

段落划分，总结说明以及选择的词汇来自于：

1. 新钦定版圣经，版权©1979, 1980, 1982, Thomas Nelson, Inc. 经授权，版权所有。
2. 新标准英文圣经修订版，版权©1989 美国基督教会全国协会基督教教育分支。经授权。版权所有。
3. 如今的英文版本经由美语圣经协会授权，©1966, 1971. 经授权，版权所有。
4. 新耶路撒冷圣经，版权©1990 归 Darton, Longman & Todd Ltd. Doubleday, Bantam Doubleday Dell Publishing Group, Inc 分支。经授权，版权所有。

www.freebiblecommentary.org

目录

本注经书书所引用术语简介	i
影响注释的希伯来动词形式简义	iii
本注经书中所用缩写说明	ix
作者的话：如何阅读本注经书	xi
读经指南：个人寻求可验证的真理	xiii
注经书	
以赛亚书引言	1
以赛亚书 1 章	10
以赛亚书 2 章	39
以赛亚书 3 章	53
以赛亚书 4 章	63
以赛亚书 5 章	69
以赛亚书 6 章	86
以赛亚书 7 章	98
以赛亚书 8 章	107
以赛亚书 9 章	120
以赛亚书 10 章	128
以赛亚书 11 章	138
以赛亚书 12 章	147
以赛亚书 13 章	151
以赛亚书 14 章	159
以赛亚书 15 章	172
以赛亚书 16 章	177
以赛亚书 17 章	183
以赛亚书 18 章	190
以赛亚书 19 章	195
以赛亚书 20 章	205
以赛亚书 21 章	208

以赛亚书 22 章	215
以赛亚书 23 章	226
以赛亚书 24 章	234
以赛亚书 25 章	245
以赛亚书 26 章	253
以赛亚书 27 章	264
以赛亚书 28 章	272
以赛亚书 29 章	282
以赛亚书 30 章	293
以赛亚书 31 章	306
以赛亚书 32 章	312
以赛亚书 33 章	323
以赛亚书 34 章	332
以赛亚书 35 章	340
以赛亚书 36 章	345
以赛亚书 37 章	352
以赛亚书 38 章	365
以赛亚书 39 章	373
附录一：希伯来诗歌介绍	376
附录二：旧约预言介绍	379
附录三：历史考察简介	383
附录四：表格	
1. 旧约时间线	389
2. 巴比伦、波斯以及希腊王朝中历代君王和事件.....	391
3. 南北国各自的君王.....	396
附录五：信仰宣言.....	399

特别话题目录

神的名称, 1:1.....	12
鲍勃的宣教观念, 1:3.....	17
拣选/前定论与需求的神学平衡, 1:3	17
公义, 1:4.....	18
成圣, 1:4.....	22
天地的主, 1:9.....	24
剩余的民, 三个感觉, 1:9.....	25
东方文学, 1:16.....	28
约, 1:19.....	30
圣经对酒精和酗酒的态度, 1:22.....	32
火, 1:31.....	37
如今的时代和将来的时代, 2:2.....	42
为什么末后的事件之间有矛盾, 2:2.....	43
以赛亚书中的审判官, 公正, 审判.....	55
荣耀, 3:8.....	58
月亮敬拜, 3:18.....	61
拿撒勒人耶稣, 4:2.....	65
神的两本书, 4:3.....	67
古代近东重量和书卷, 5:10.....	75
死人在哪里?, 5:14.....	78
丧葬习俗, 5:25.....	83
描述神的拟人化的语言, 6:1.....	88
撒拉弗, 6:1.....	90
圣洁, 6:3.....	91
三位一体, 6:8.....	93
旧约中的悔改, 6:10.....	95
圣经中的妇女, 8:3.....	110
房角石, 8:14-15.....	116
圣经中有预表的数字, 11:12.....	144

撒旦, 14 章文本内的亮光.....	160
伟人, 14:9.....	166
哀悼典礼, 15:1.....	175
慈爱 (<i>Hesed</i>), 16:5.....	180
古代近东的繁殖力崇拜, 17:8.....	187
知道, 19:21.....	203
旧约中的相信, 信任, 信心, 和信实, 22:25.....	221
预言文学, 24 章的文本亮光.....	235
土地, 国家, 地球, 24:1.....	237
长老, 约二 1.....	243
美好的事情, 25: 1.....	247
描述神启示的词汇, 26:8.....	258
以色列使用的角, 27:13.....	270
余民/救赎, 29:22.....	290
表示保护和关怀的隐蔽处, 30:2	295
先知 (不同的希伯来词汇), 30:10.....	299
永远 (' <i>Olam</i>), 32:14.....	317
圣灵的位格, 32:15-20.....	319
平安 (<i>Shalom</i>), 32:14.....	321
救恩, 33:2.....	326
鬼魔的, 34:11-15.....	337
代祷, 37:21-24.....	235
主的天使, 37:36.....	364
关于饶恕的经文, 38:17.....	371

旧约注经书系列中使用的专业资源简介

I. 词典

在此推荐几本很好的古希伯来文字典：

A. 根据 William Gesenius 编著的德文词典，由 Francis Brown, S. R. Driver 与 Charles A. Briggs 合编的《旧约希伯来文英文字典》（Hebrew and English Lexicon of the Old Testament）。缩写为 BDB。

B. 由 Ludwig Koehler 与 Walter Baumgartner 编著，M. E. J. Richardson 翻译的《旧约希伯来文亚兰文词典》（The Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament）。缩写为 KB。

C. 以德文词典为蓝本，由 William L. Holladay 编著的《旧约希伯来文亚兰文简明词典》。

D. 由 Willem A. Van Gemeren 编著，近期出版的《旧约神学和注释新国际字典》（The New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis）神学词汇研究系列（共五册）。缩写为 NIDOTTE。

当以上辞典对相关词汇的解释明显不同时，我比照给出了几个英语译本——新美 国标准圣经、新钦定版，新标准修订版，当代圣经，新耶路撒冷圣经（NASB, NKJV, NRSV, TEV, NJB），既有采用“字对字”译经原则的译本，也有采用“动态对等”译经原则的译本。（比较：Gordon Fee & Douglas Stuart 所著《读经的艺术》（How to Read the Bible For All Its Worth）中第 28 页至 44 页）

II. 语法

语法鉴定通常情况下以 John Joseph Owens 编著的《旧约分析要点（Analytical Key to the Old Testament）》（共四卷）为基础。同时参考 Benjamin Davidson 编著的《旧约希伯来语、迦勒底文词典（Analytical Hebrew and Chaldee Lexicon of the Old Testament）》。

对语法和句法功能有用的另外一本书就是由美国联合圣经公会出版的《翻译系列丛书（The Helps for Translators Series）》，在《圣经解读（You Can Understand the Bible）》旧约卷中经常引用。书名为《XXXX 手册》。

III. 文本

我遵循希伯来辅音文本（而非带元音符号及注释的马所拉抄本[Masoretic]）的启示。正如在所有古老的手抄本中那样，有一些产生疑问的段落文字。通常是由于以下原因：

A. 罕用语（在希伯来语旧约中只使用过一次）。

B. 惯用术语（单词和短语的字面含义不适用）。

C. 历史的不确定性（我们缺少古代社会的相关信息）。

D. 希伯来语有限词汇的多种闪族语语义场。

E. 与后来文士手抄古希伯来文相关的问题。

F. 埃及接受过培训的希伯来文士可以更新抄本，使其内容完整并为当代人理解（NIDOTTE52 页至 54 页）

除了马所拉抄本以外，还有来源于几个希伯来文抄本。

1. 撒马利亚五经；
2. 死海古卷；

3. 纳什莎草纸（十诫）；
 4. 塞维鲁古卷（摩西五经）；
 5. 一些后来的硬币、书信以及陶片（在未经烧制陶器坏子碎片上书写文字）等。
- 但不像新约的希腊文手稿，这些硬币、书信以及陶片上多半没有旧约的手稿。有关马所拉抄本（主后 900 年）经文可靠性的介绍文章，请参阅 Bruce K. Waltke 在 NIDOTE 第 1 卷 51 页至 67 页上的《旧约经文的可靠性（The Reliability of the Old Testament Text）》。

本文所采用的希伯来语经文是德国圣经公会于 1997 年出版的斯图加特《希伯来文圣经》（BHS），是以《列宁格勒抄本》（主后 1009 年）为蓝本。如果希伯来文出现意思不明确或者明显混淆的情况下，有时候也会参考一些古代版本（比如希腊文译本、亚兰文他尔根、叙利亚文通俗译本以及拉丁文通俗版圣经等）。

影响注释的希伯来动词形式简要说明

I. 希伯来语历史发展简要说明

希伯来语是亚洲西南部语言中闪族语系的一支。其名字（由现代学者命名）来自挪亚的儿子闪（创 5:32；6:10）；创 10:21-31 中给出了闪的后裔，即阿拉伯人、犹太人、叙利亚人、阿拉曼人以及亚述人等。实际上，含的后裔（创 10: 6-14）迦南人、腓尼基人、以及埃塞俄比亚人等也说一些闪族语言。

希伯来语属于闪族语系中的西北部落。现代学者举出了下列古代语言例子：

- A. 亚摩利语（阿卡得文主前 18 世纪马里泥版 *Mari Tablets*）；
- B. 迦南语（乌加利特文 15 世纪的拉斯珊拉泥版 *Ras Shamra Tablets*）；
- C. 迦南语（迦南阿卡得文 14 世纪亚马拉信件 *Amarna Letters*）；
- D. 腓尼基文（希伯来语使用腓尼基字母）；
- E. 摩押语（摩押碑文 *Mesha stone*，主前 840 年）；
- F. 阿拉米文（波斯帝国的官方语言，参阅创 31: 47[2 个字]、耶 10: 11、但 2: 4-6； 7: 28、拉 4: 8-6； 18； 7: 12-26。巴勒斯坦的犹太人在一世纪也说亚兰语）。

希伯来语在赛 19: 18 中被称为“迦南方言”。大约主前 180 年，在便西拉智训（德训篇）序言中首次被称作“希伯来语”（在其它一些更早的地方也可以找到，请参阅《安克圣经大辞典（Anchor Bible Dictionary）》第 4 卷 205 页）。它与摩押语以及乌加利特所用的语言有紧密联系。圣经之外提到的古希伯来语举例如下：

- 1. 农耕历 the Gezer calendar，主前 925 年（学校男孩手写体）；
- 2. 西罗亚碑文 the Siloam Inscription，主前 705 年（隧道书写体）；
- 3. 撒马利亚陶器碎片 Samaritan Ostraca，主前 770 年（陶器碎片上的纳税记录）；
- 4. 拉吉书信 Lachish Letters，主前 587 年（战争期间的书信）；
- 5. 马加比时代硬币和印章 Maccabean coins and seals；
- 6. 一些死海古卷经文；
- 7. 众多刻写在石头或金属上的文字（请参阅 ABD4: 203 开始的“语言[希伯来文]”）。

就像所有闪族语言一样，亚兰语的特征是：单词由三个辅音（三辅音词根）组成。它属于屈词根的三个辅音表示基本词义，而添加的前缀、后缀或在中间附加的部分则具有句法功能（后来出现了元音，请参考 Sue Green《圣经希伯来文 语言分析（Linguistic Analysis of Biblical Hebrew）》46 页至 49 页）。

希伯来词中，散文用词和诗歌用词并不相同。单词的含义与词的通俗变化有关（并非语言起源）。字双关和语音双关非常普遍（*paronomasia* 文字游戏）。

II. 谓语

A. 动词

一般的词序为动词、代词、主语（带修饰词）以及宾语（带修饰词）。基本非标记动词为动词完成式、阳性形式、以及单数形式。希伯来语及亚兰语词汇就是这样排列的。动词通过词形变化来表示：

1. 数-单数、复数、双数等。
2. 词性-阳性和阴性（没有中性词）。
3. 语气-陈述语气、虚拟语气以及祈使语气（与现实行动有关）。
4. 时态（动词的体）

a. 完成时态，从一个动作开始，持续，到结束表示动作的完成。通常情况下，该形式用来表示过去的动作，事情已经发生。《希伯来语旧约句法 综览 (A Survey of Syntax in the Hebrew Old Testament)》作者 J. Wash Watts 说：

“完成时态所表达的一个意思也可以认为是确定的。未完成式可以表达可能、希望或者期望的状态，但是完成式则表达实际的、真实的、确定的状态”（36 页）。

S. R. Driver 在其《希伯来语时态用法论述 (A Treatise on the Use of the Tenses in Hebrew)》17 页上写到：“完成时态表示动作的完成；实际上取决于未来；但是可以认为其取决于不可更改的决心，即可能采取实际行动。这就可以通过完成时态来表达完成一项决议、承诺或者法令，尤其是神的命令”（预言完成式）。Robert B. Chisholm, Jr. 在其《从训诂学到诠释学 (From Exegesis to Expositio)》的 86 页中对该动词形式进行了如下描述：“作为旁观者，可以从整体来看待问题。因此，不管是表示一个动作或者状态（包括正在进行的状态或者意识等），其表达了一个简单的事实而已。在采取行动的时候，从说话者或者叙述者的修辞角度来看，常常表达的是完成的动作（不管实际上是否完成或者事实并非如此）。完成式可以是指过去、现在或者将来的一个动作/状态。如上所述，影响人们将完成式翻译成时态导向的语言比如英语的时间范围必须根据上下文来确定”。

b. 未完成式表示正在进行的动作（未完成、重复、持续或者可能发生的动作），经常朝向一个目标运动。通常情况下，该形式用来表示现在和将来的动作。《希伯来语旧约语法综览 (A Survey of Syntax in the Hebrew Old Testament)》作者 J. Wash Watts 说：“所有未完成式都表示没有完成的状态。它们要么是重复性的，要么是正在发展或者可能进行的动作。也就是说，要么就是部分已经发展的，要么就是部分确定的。在所有情况下，它们在某种意义上来说是部分的，也就是未完成的动作”（55 页）。Robert B. Chisholm, Jr. 在其《从训诂学到诠释学 (From Exegesis to Expositio)》写到：“将未完成式的本质压缩成一个简单的概念是很难的，因为它包含动词的体和语气两方面。有时候以陈述语气的方式来使用未完 v 成式，并且进行客观陈述。有时候更主观的看待动作，比如具有假设性和可能性”（89 页）。

c. 增加的希伯来语第六个字母 waw 就是将动词与先前动词的动作联系起来。

d. 祈使语气，是以讲话者的意志及听者潜在行为为基础的。

e. 在古希伯来语中，只有在更大的上下文范围内才可以确定作者所要表达的时间概念。

B. 七种动词变形形式及其基本含义实际上，这些形式在上下文中相互联系共同作用，绝不能孤立地看。

1. Qal (Kal) 形式，是所有形式中最普通最基本的。表示简单的动作或者正在进行的状态。不存在因果关系或者暗示说明。
2. Niphal, 第二个最常用的形式。通常情况下，为被动语态，但是这种形式也起到了相互代词和反身代词的作用。
3. Piel, 该形式为主动语态，可以将实现动作表示为正在进行的状态。Qal/stem 的基本含义发展或者延伸为正在进行的状态。
4. Pual, 它是被动语态，与 Piel 相反。经常通过分词来表示。
5. Hithpael, 为反身代词或相互代词词干。其表示对 Piel 字干反复或者持续的动作。罕见被动形式被称作 Hothpael。
6. Hiphil, 使役词词干的主动形式，与 Piel 相反。它可以表示许可，但通常情况下是指事件的原因。德国希伯来文语法专家 Ernst Jenni 认为 Piel 表示正在进行的状态，而 Hiphil 则表示发生的过程。
7. Hophal, 被动语态，与 Hiphil 相反。这最后两个字干在七种形式中很少使用。

大部分资料取自 Bruce K. Walke 及 M. O' Connor 合著的《圣经希伯来文句法介绍 (An Introduction to Biblical Hebrew Syntax)》343 页至 452 页。

行动方法和因果关系图表。理解希伯来文动词系统的一个关键因素就是要将它看作是语音关系的一种模式。有些字干与其它字干形成对比 (比如 Qal-Niphal; Piel-Hiphil)。

本图表根据因果关系更形象地表明了动词词干的基本功能

<u>语音或者对象</u>	<u>无辅助行动方法</u>	<u>主动辅助行动方法</u>	<u>被动辅助行动方法</u>
主动	<i>Qal</i>	<i>Hiphil</i>	<i>Piel</i>
中等被动	<i>Niphal</i>	<i>Hophal</i>	<i>Pual</i>
反身/相互	<i>Niphal</i>	<i>Hiphil</i>	<i>Hithpael</i>

在阿卡得语最新研究基础上，本表取自于对文字系统进行的系统讨论 (参考 Bruce K. Waltke 及 M. O' Conner 合著的《圣经希伯来文语法介绍》*An Introduction to Biblical Hebrew Syntax* 354-359 页)。

《希伯来语时态短评》(*A Short Account of the Hebrew Tenses*) 作者 R. H. Kennett 提出了以下忠告：

“我在平日的教学中发现以下情况，学生在学习希伯来文动词的时候，主要困难就是无法掌握转换成希伯来人思维的含义。也就是说，翻译特殊时态，倾向于将一定数量的拉丁文或者英语形式同等分配给每个希伯来语时态。结果就无法理解众多隐含的意思，从而无法使旧约语言生动活泼。

使用希伯来文动词的难题仅在于观点不同，希伯来人与我们的观点截然不同。希伯来文认为动作是最重要的，而我们则首先考虑的是时间，时态对他们来说是次要的。因此，本质问题就在于学生不仅应当清楚地掌握拉丁文或者英文形式（可能在翻译各希伯来语时态时用得到），还要注意各动作的体态，因为表达了希伯来文的思想。将“时态”用于希伯来文动词的“时态”是误导人的。所谓的希伯来文“时态”并不表示时间，而仅仅是表示动作的状态。实际上，要不是因为“状态”一词具有名词和动词词性（动词意为陈述）会产生混淆，“状态”这一名称远比“时态”好。必须牢记的是，在没有（时间）限制的情况下（即使希伯来文中完全不存在时间这一概念），不可能将希伯来语动词翻译成英文的。古代希伯来文从不考虑动作发生在过去、现在还是将来；它仅仅是完成式（也就是完成的动作）或者未完成式（也就是正在进行当中）。在我们说到某个希伯来文时态对应于英语中的完成式、过去完成时、或者将来时态的时候，并不是说希伯来人认可完成式、过去完成时或者将来时态，而仅仅是用英语翻译所必须的。希伯来人不用任何动词形式来表达动作发生的时间。”（请参阅该书前言及第 1 页相关内容）。

对于第二个忠告，Sue Groom 在其《圣经希伯来文语言分析》（*Linguistic Analysis of Biblical Hebrew*）128 页中提醒我们：

“无法了解现代学者对古老已经废弃的语言中语义场及语义关系重建 是否仅仅为他们对直觉或母语的反应；也无法得知这些语义场在古典希伯来语中是否存在过”。

C. 语气 (modes)

1. 发生的、正在发生（陈述语气），常常使用完成时态或者分词（所有分词都为陈述语气）。

2. 将要发生、可能发生（虚拟语气）。

a. 使用有标记的未完成时态。

(1) 共同鼓励（添加了 h），第一人称未完成形式，通常情况下表示一个愿望、要求或者自我鼓励（例如说话者要采取的行动）。

(2) 祈使（内部变化），第三人称未完成式（在否定句子中可以为第二人称），通常情况下表示一个要求、许可、劝告或者建议等。

b. 使用带有 lu 或者 lule 的完成时态。

这些句法结构与通用希腊语中的第二类条件句类似。错误陈述（条件从句）导致出现错误结论（归结子句）。

c. 使用未完成时态及 lu：通过上下文和 lu 以及未来方向来标明该虚拟用法。J. Wash Watts 在《希伯来语旧约语法纵览》（*A Survey of Syntax in the Hebrew Old Testament*）给出了一些如下例子，即创 13: 16、申 1: 12、王上 13: 8、诗 24: 3、以及赛 1: 18（76-77 页）。

D. 希伯来语中第六个字母 Waw - 转化/连续/相关。多年以来，这种独特的希伯来语（迦南）句法功能造成了极大的混乱。通常在体裁的基础上，以各种不同的方式来使用之。造成这种混淆的原因就在于，早期的学者为欧洲人，他们试图根据自己的民族语言来进行解释。在证实非常困难的时候，他们就把问题推卸为希伯来文是一种古老的、陈旧的语言。欧洲语言是以动词时态（时间）为基础的语言。通过将字母 WAW 加在完成式或者未完成式动词字干后面来说明不同种类和语法问题。这样就改变了人们看待动作的方式。

1. 历史上叙事时，动词与标准模式是联系在一起的。
2. 前缀 waw 表明了与先前动词的特定关系。
3. 如果需要理解动词链的话，关键是需要阅读较多的上下文内容。不能将闪族语中的动词孤立地进行分析。《希伯来文旧约语法综览 (A Survey of Syntax in the Hebrew Old Testament,)》作者 J. Wash Watts 指出：

希伯来文使用 WAW 的不同之处就在于将它用在完成式和未完成式的前面（52-53 页）。由于完成式的基本概念就是过去时态，添加 waw 经常会表达成未来的时间体态。未完成式的基本概念就是现在或者将来时态，这也是事实。添加 waw 表达的是过去时态。这种独特的时间转移解释了添加 waw 的作用，而非时态本身基本含义上的改变。Waw 完成式可以很好地 进行预言说明，同时 waw 未完成式则可以很好地进行叙述说明（54 页及 68 页）。

Watts 还指出：

“由于在 waw 连接及 waw 连续之间存在着根本性的差异，特此解释如下：

1. Waw 连接常常用来表示平行的关系。
2. Waw 连续常常用来表示顺序关系。它是连续性未完成式使用 waw 的唯一形式。通过它连接起来，两个未完成式之间的关系可以为时间顺序关系、合乎逻辑的因果关系、以及合乎逻辑的对比关系等。在所有情况下，都存在着先后次序”（103 页）。

E. 不定式 - 有两种不定式。

1. 不定词独立形，用于戏剧效果，表达“强烈、独立、显著”...作为主语，常常没有书面动词。当然，需要理解动词“to be”；但该词可以独立使用”，摘自 J. Wash Watts 《希伯来文旧约语法综览》(A Survey of Syntax in the Hebrew Old Testamen) 92 页。
2. 不定词附属形，“从语法上来说，其通过介词、所有格代词以及构建关系与句子保持联系”（91 页）。在《实用古典希伯来文文法》(A Practical Grammar for Classical Hebrew) 中，J. Weingreen 将该构建状态描述为：“将两个或者两个以上的单词紧密连接在一起构成复合概念，独立的单词则处于构建状态”。（44 页）。

F. 疑问句

1. 它们通常首先出现在句子中。
2. 诠释意义
 - a. ha - 并不期望产生回应。
 - b. halo' - 作者期望得到“肯定”的答复。

否定

1. 它们常常出现在否定词的前面。
2. 最常见的否定词是 lo’
3. ’al 一词具有偶然的含义，与劝勉和祈使语气连用。
4. Lebhilit 一词的含义就是“为了...不”，与不定式连用。
5. ’en 一词与分词连用。

G. 条件句

1. 在通用希腊语中基本上用到的是四种条件句。
 - a. 一些假设正在发生或者已经完成的（希腊语中的第一类条件句）；
 - b. 一些与事实相反，不可能完成的（第二类条件句）；
 - c. 一些可能发生的（第三类条件句）；
 - d. 一些是不太可能，因此完成时无法确定的（第四类条件句）。
2. 语法标记
 - a. 假定是事实，或者真实情况下总是使用陈述完成式或者分词，并且通常 情况下由以下方面来引入条件从句：
 - (1) ’ im
 - (2) ki (or ’ asher)
 - (3) hin or hinneh
 - b. 与事实条件相反的总是采用完成式型态动词或者分词，其引入小品词 lu 或者 lule。
 - c. 通常情况下，在条件从句中，更有可能采用未完成动词；一般采用’ im 或者 ki 作为介绍性分词。
 - d. 在条件从句中，不太可能的条件则使用未完成虚拟语气，并且始终将’ im 用作介绍性小品词。

释经书中使用的缩写

AB	Anchor Bible Commentaries, ed. William Foxwell Albright and David Noel Freedman
ABD	Anchor Bible Dictionary (6 vols.), ed. David Noel Freedman
ABPS	American Baptist Publication Society
AKOT	Analytical Key to the Old Testament by John Joseph Owens
ANE	Ancient Near East
ANET	Ancient Near Eastern Texts, James B. Pritchard
ASV	American Standard Version
AV	Authorized Version
BAGD	A Greek-English Lexicon of the New Testament and Early Christian Literature, Walter Bauer, 2nd ed. by F. W. Gingrich and Fredrick Danker
BDB	A Hebrew and English Lexicon of the Old Testament by F. Brown, S. R. Driver and C. A. Briggs
BHS	Biblia Hebraica Stuttgartensia, GBS, 1997
DSS	Dead Sea Scrolls
EJ	Encyclopedia Judaica
IDB	The Interpreter's Dictionary of the Bible (4 vols.), ed. George A. Buttrick
ISBE	International Standard Bible Encyclopedia (5 vols.), ed. James Orr
JB	Jerusalem Bible
JPSOA	The Holy Scriptures According to the Masoretic Text: A New Translation (The Jewish Publication Society of America)
KB	The Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament by Ludwig Koehler and Walter Baumgartner
KJV	King James Version
LAM	The Holy Bible From Ancient Eastern Manuscripts (the Peshitta) by George M. Lamsa
LXX	Septuagint (Greek-English) by Zondervan, 1970
MOF	A New Translation of the Bible by James Moffatt
MT	Masoretic Hebrew Text
NAB	New American Bible Text

NASB New American Standard Bible

NEB New English Bible

NET NET Bible: New English Translation, Second Beta Edition

NIDOTTE New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis (5 vols.),
ed. Willem VanGemeren

NIV New International Version

NJB New Jerusalem Bible

NKJV New King James Version

NRSV New Revised Standard Bible

OTPG Old Testament Passing Guide by Todd S. Beall, William A. Banks and Colin Smith

REB Revised English Bible

RSV Revised Standard Version

SEPT The Septuagint (Greek-English) by Zondervan, 1970

TCNT The Twentieth Century New Testament

TEV Today's English Version from United Bible Societies

UBS⁴ United Bible Societies' The Greek New Testament, fourth revised edition

YLT Young's Literal Translation of the Holy Bible by Robert Young

ZPEB Zondervan Pictorial Encyclopedia of the Bible (5 vols.), ed. Merrill C. Tenney

作者致辞：这本注释书将会给你哪些帮助？

圣经解读是理性和圣灵浇灌的过程，以此方法尝试去理解古时受感的《圣经》作者，使得来自上帝的信息能够被人们了解并应用在我们的生活当中。

圣灵浇灌的过程至关重要，但很难用言语来形容。它包括对神的敬拜和坦诚。在此，必须要（1）渴慕上帝（2）认识上帝（3）服侍上帝。这个过程包括祷告、忏悔、以及心甘情愿地改变生活方式。圣灵在解经的过程中扮演至关重要的角色，然而为何敬虔的基督徒们却对《圣经》有不同的理解，仍不得而知。

理性过程比较容易形容。我们必须对经文保持一致和公平的态度，不要受到自身或者宗教派别偏见的影响。我们都受到历史条件的约束。没有任何一个人能够客观、公正地解经。本解经提供了一个认真理性过程，其包括三个解释原则，有助于我们战胜自己的偏见。

第一原则

第一个原则是注意《圣经》每卷书的历史背景和写作该书卷的特殊历史时刻。原作者想要传达出一种意图、一个信息。经文不会把没有传达给古时受到感动而写圣经作者的信息传达给我们。上帝的意图才是关键——而非我们在历史上、情感上、文化上，以及个人或宗派的需求。应用和解释是不可分的两方面，但正确的解经必须先于应用。必须要重申的是，《圣经》的每一卷书都传达且只传达一个信息。即在灵的引导下，原圣经作者要传达给他那个时代的信息。在不同的文化背景和不同情况之下，这个信息可能会有多种应用。这些应用都必须结合原作者的核心之道。鉴于此，这本指导研经的注释书对每卷书都作了简介。

第二原则

第二原则就是要确定文学单元。圣经的每卷书都是一部统一的文献。解经者没有任何权利将真理的某一方面与其它方面隔离开来。因此，在我们解释单独的文学单元之前，必须努力理解整本圣经的主旨。各章节、各段落、或者各节等单独部分都无法表明整个单元所表明的意思。解经必须从整个单元的演绎法到部分内容的归纳法来进行。因此，该研经导读有助于学习者通过段落来分析各文学单元的结构。段落以及章节的划分并非来自圣灵的启示，但是它们通过单元帮助我们辨别。

以段落而非句子、从句、短语或者文字进行解经才是圣经作者表达实际意义的关键。段落是以统一主题为基础，常被称作主题或者主题句。段落中的各文字、短语、从句、以及句子在某种方式上与该统一主题有关。它们限定主题，发展主题，和/或质疑主题。正确解经的关键就在于根据组成《圣经》的单独的文学单元，按照篇章的顺序，来考察圣经作者的原意。本注释书就是为帮助读经者通过对照现代英文译本，来达到以上所说的解经目的。以下特选出一些译本，因为这些译本分别采用了不同的译经原则：

1. 联合圣经公会希腊经文为修订的第四版（UBS⁴）。这个经文段落划分是由现代原文圣经学者完成。
2. 新英皇钦定版圣经（NKJV）为依据希腊手抄本传统版本即公认经文（Textus Iv Receptus）直译进行翻译的。它的段落划分比其它翻译版本要长一些。这些较长的单元有助于读经者理解统一主题。
3. 新修订标准版圣经（NRSV）为修正的直译译本。它介于以下两个现代译本之间。其段落划分对于辨识主题非常有帮助。

4. 现代英文译本（TEV）为联合圣经公会出版的文意翻译译本。它尝试以现代英语读经者或者说话人可以理解的希腊经文含义方式来翻译圣经。通常情况下，特别是在福音书中，其通过说话人而非主题来划分段落，方式如新国际版（NIV）一样。对于解经者来说，这样做的帮助不大。需要注意的是，UBS⁴版本和现代英文译本同在一处出版，但是它们的段落划分是不同的。

5. 新耶路撒冷圣经（NJB）是以法国天主教翻译为基础的文意翻译译本。它以欧洲视角对比段落划分是非常有帮助的。

6. 这里采用的译本为1995年修订的新美国标准圣经（NASB），其为直译翻译。以下逐节的注释就是基于这个版本的篇章划分。

第三原则

第三原则就是：阅读不同译本的圣经，目的就是要抓住圣经文字或者短语所蕴含的最大语义范围（语义场）。通常情况下，可以用好几种方式来理解希腊短语或者文字。不同的译本带给我们多种选择，并帮助我们鉴别和解释希腊文手稿的变动。这不会影响教义，但会帮助我们尽力去追溯古时受感的作者亲笔写下的原文。

第四个原则

第四个原则是注意文学体裁。最初得到启示的作者选择不同的体裁来记录自己的信息（例如，历史性的叙述文，历史戏剧，诗歌，预言，福音【比喻】，书信，末世论）。不同的体裁需要选用不同的解释方式（参见 Gordon Fee, Doug Stuart 的 *How to Read the Bible for All Its Worth*, D Brent Sandy, Ronald L. Giese, Jr., *Cracking Old Testament Codes*, 或者 Robert Stein, *Playing by the Rules*）。

这本注释书为学习者提供了检验自己解经的捷径。本书并非权威，但信息丰富，发人深省。通常情况下，其它解经可以帮助我们突破教区、教义和宗派的局限。解经者需要更广泛的解经选择来认清含义不明的古老经文。那些声称《圣经》是自己真理来源的基督徒之间却少有共识，这着实令人震惊。

这些原则曾帮助我克服了许多历史条件的限制，在我苦苦研习古老的经文时曾助我一臂之力。唯愿这也能成为你的祝福。

鲍勃·厄特利（Bob Utley）

东德克萨斯州浸会大学

1996年06月27日

读经指南：寻求真理

我们可以认识真理吗？在哪儿可以找到它呢？我们可以通过逻辑验证它吗？有没有一个终极权威？有没有绝对真理可以指导我们的生活和世界？生活有意义吗？我们为什么存在？我们到哪里去？这些问题——也是所有有理性的人都会思考的问题——自有史以来就困惑着人类的理性（传 1：13—18；3：9—11）。我还记得我个人曾寻找一个自己人生的中心目标。我小时候就接受了基督，主要是因为家人的见证和影响。长大以后，我对自身和周围世界的疑问也随之增多。简单的文化宗教说教不再能解释我所读到、所遭遇的事。那是一段充满困惑、寻找、渴求的岁月，并且在面对麻木、苦难世界的时候感到无助。

许多人声称能够解决这些终极问题，但是经过调查和反省之后，我发现他们的答案建立在（1）个人哲学（2）古代神话（3）个人经历或者（4）心理投射等的基础上。我需要一定程度的实证、依据和理性来建立我的世界观，我的整体中心和我活着的理由。

我发现这些都在我所研读的圣经中。我开始寻找依据证明它的可靠性，我在以下几个方面中找到了：1）考古证明了圣经的历史可靠性，2）旧约预言的准确性，3）圣经在其成书 1600 多年间信息的一致性，以及 4）那些因为接触圣经，生命得到永久改变 人们的见证。基督教作为信仰和信念的统一系统，有能力处理复杂人类生活的问题。这不仅提供一个理性框架，而且圣经信仰的经历方面使我得到情感上的愉悦以及内心的平安。

我想我找到了我生命的中心所在就是基督，就是圣经上所说的那位。这是一次强烈的经历、情感上的宣泄。然而，我还依然记得当我开始意识到这本书有多少种不同的解释——有时甚至在同一个教会和思想派系中都是如此时所感到的震惊和痛苦。强调圣经的默示和可信赖性不是结束，而仅仅是刚开始。我怎样证明或否认那些由承认圣经的权威和可靠性的人对其中许多难解的章节作出的各式各样、互相矛盾的解释？

这项任务成了我的人生目标和信仰之旅。我知道我信靠基督（1）为我带来了极大的平安和喜乐。我渴求在文化相关性（后现代性）中间寻找一些绝对的东西；（2）矛盾宗教系统（世界宗教）的教条主义；以及（3）宗派傲慢等。在研究古代文献解经的过程中，我惊讶地发现我自己存在着历史的、文化的、宗派的、以及经验的偏见。以前，我读经常常只为强化我自己的观点。在重申自己内心不安和不足的同时，我用它作为信条来抨击别人。通过这种方式来达到目的对我来说是多么的痛心疾首。

虽然我永远不会完全做到客观，但确实可以用更好的方式阅读圣经。我通过辨别并且承认它们的存在来限制自己的偏见。我无法完全避免偏见，但是我已经面对了自己的弱点。解经的人常常就是正确读经的最大敌人。

我列举出我研经中所做的一些假设，好让读经者与我一同检验：

一、假设

- A. 我相信圣经是独一真神的唯一的自我启示。因此，必须根据它神圣的原作者（圣灵）藉着一个人类作者，在一个具体历史时代中的意图来解释。
- B. 我相信圣经是写给所有的人，包括普通人。神屈尊，在一个历史文化背景下对我们清楚地说话。神不隐藏真理——他希望我们能明白。因此，必须要根据当时的——而不是我们时代的背景来解经。圣经带给我们的信息不应当是最初读到或听到圣经的人所根本领会不到的。普通人是可以理解的，并且它使用的是一般人类的交流方式和技巧。
- C. 我相信圣经表达一个统一的信息和宗旨。虽然包括不同和相悖的经文经节，但是它并不自相矛盾。因此，圣经最好的解经者就是圣经自己。
- D. 我相信受到启示的原作者所写各节经文（预言除外）都有一个而且仅有一个意思。虽然我们无法完全确定了解原作者的意图，但是有很多因素表明这一点。

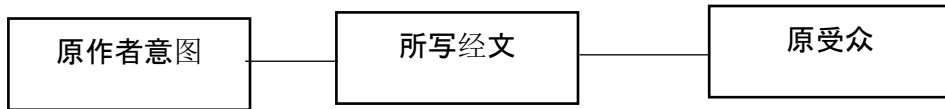
1. 用来表达信息的文学风格（类型）。
2. 引出圣经经文的历史背景或特定场合。
3. 整本圣经以及各文学单元的文学语境。
4. 文学单元的布局谋篇（大纲），其与整个预言有关。
5. 传递信息的特定语法特点。
6. 用来表达信息的所选文字。
7. 关联问题经文。

对上述各条进行研究都可以成为我们研究各节经文的目标。在谈到正确的读经方法之前，我先来谈谈现在所使用的一些不正确的方法，这些方法带来了如此多解经的分歧，因此应当避免：

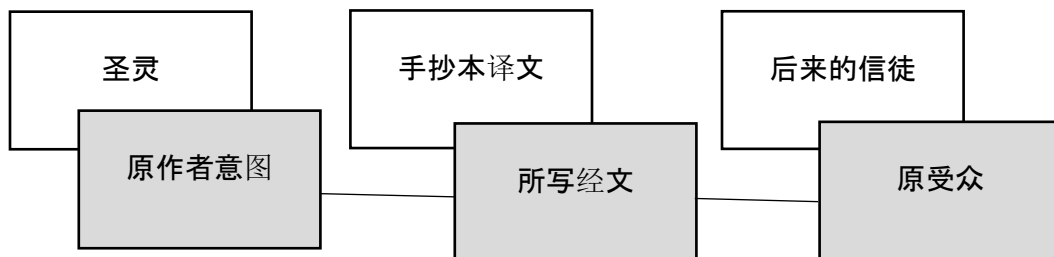
二、不正确的方法

- A. 忽视圣经文学语境，不联系作者的意图或上下文，而将每句话、每个短语甚至每个词语当作真理的表述。通常情况下这叫做“断章取义”。
- B. 忽视圣经的历史背景，用假定的、无经文依据的历史背景来代替。
- C. 忽视圣经的历史背景，读经就像阅读早报一样，这主要是指现代个别基督徒。
- D. 忽视圣经历史背景，将经文寓言化成哲学和神学信息，与最初听众和原作者意图完全无关。 E. 忽视原信息，用自己的神学系统、喜爱的学说、或者当代问题（与原作者目的及表达信息无关）来代替。这种现象常常伴随着将读经作为建立说话者权威的手段的作法。这就是平常所谓的“读经反应”（“经文符合我意”解经）。

在所有人类书面表达中至少可以发现三个相关组成部分：



在过去，不同的读经技巧曾侧重于其中的某个因素。但是为真实地确定圣经的唯一启示，下面经过修改的图则更合适一些：



事实上，解经的过程都要包含所有这三个组成部分。为了达到检验的目的，我的解经则集中在前两个组成部分上：即原作者和经文。或许，我需要对所观察到的错误 比如（1）将经文寓言化或者神化以及（2）“读经反应”解经（“经文符合我意”）做一下说明。每个阶段都可能发生错误。我们必须始终要检查我们的动机、偏见、技巧和运用等。但是如果解经没有分界线、没有限制、或者没有标准，我们如何进行检查呢？这就是作者意图及经文结构提供给我一些标准，用来限制可能有效解经的范围。

根据这些不正确的读经技巧，读经又有哪些可能好的方法和解经手段，可以带来一定程度的证实和一致性呢？

三、通读圣经的可行途径

这里，我讨论的不是解释特定文体的独特技巧，而是适用于所有圣经题材的一般解经原则。通读圣经采用的具体途径可参阅由佐登·非（Gordon Fee）与道格拉斯·斯图尔德（Douglas Stuart）合著、由 Zondervan 出版的《圣经导读》（*How To Read The Bible For All Its Worth*）。

我的方法起初着重于读者让圣灵藉着四个个人读经周期来得到光照。这样就将圣灵、经文、以及读经者放在主要而非从属位置上。也可以保护读经者避免受到注释人的不良影响。我曾听说过：“圣经给解经书带来许多亮光”。这并不意味着轻视有关查经，但是可以在适当情况下作为参考。

我们必须从经文自身找到解经的依据。以下五个方面至少提供了一定程度的证明：

1. 原作者
 - a. 历史背景
 - b. 文学语境
2. 原作者选择：
 - a. 语法结构（语法句法）；
 - b. 现代工作应用；
 - c. 流派；
3. 我们的正确理解：
 - a. 相关的关联问题经文。

我们需要能够提供解经所依据的理由和逻辑。圣经是我们信心和操练的唯一源泉。可叹的是，基督徒常常对它所教导或强调的内容持不同意见。信徒宣称圣经是神的默示，却不同意它的教导和要求，实为自欺欺人。

这四个读经周期是为提供下面的解经思路而设计的：

A. 第一读经周期：

1. 将整卷书一次读完。从不同翻译理论的角度来看，再次阅读不同翻译版本的圣经。
 - a. 直译（新英皇钦定版圣经（*NKJV*）、新美国标准圣经（*NASB*）、以及新标准修订版圣经（*NRSV*））
 - b. 文意翻译（现代英语译本（*TEV*），耶路撒冷圣经（*JB*））
 - c. 意译（活泼真道（*Living Bible*）、扩展圣经（*Amplified Bible*））
2. 寻找整本圣经的核心目的。确定主题。
3. 如果可能的话，圈出文学单元、章节、段落或者句子，清楚地表达核心目的或者主题。
4. 确定主要的文学体裁
 - a. 旧约
 - (1) 希伯来记叙文

(2) 希伯来诗歌（智慧文学，诗篇）

(3) 希伯来预言（散文，诗歌）

(4) 律法条例

b. 新约

(1) 叙事（福音书，使徒行传）

(2) 寓言（福音书）

(3) 书信/使徒书信

(4) 启示文学

B. 第二读经周期

1. 再次阅读整本圣经，寻找确定主题或者题材。

2. 概述主题，并且简单陈述其内容。

3. 检查目的陈述，并且通过查经进行概述。

C. 第三读经周期

1. 再次阅读整本圣经，寻找确定圣经作品的历史背景和特定场合。

2. 列出圣经中提及的事件

a. 作者

b. 日期 ‘

c. 受众

d. 作品的特定原因

e. 与作品目的相关的文化背景方面

f. 参考历史人物和事件

3. 对于解经部分，则以段落划分来详述说明。始终确定并概述文学单元。这样会有好几章或者段落。可以遵循原作者的逻辑及布局谋篇。

4. 通过查经来检查历史背景。

D. 第四读经周期

1. 再次阅读集中翻译的特定文学单元。

a. 直译（新英皇钦定版圣经（*NKJV*）、新美国标准圣经（*NASB*）、以及新标准修订版圣经（*NRSV*））

b. 文意翻译（现代英语译本（*TEV*），耶路撒冷圣经（*JB*））

c. 意译（活泼真道（*Living Bible*）、扩展圣经（*Amplified Bible*））

2. 查找文体或者语法结构；

a. 重复短语（弗 1：6，12，13）

- b. 重复性语法结构（罗：8：31）
 - c. 对比概念
3. 列出以下项目：
- a. 重要术语；
 - b. 非常见术语；
 - c. 重要语法结构；
 - d. 特别难以理解的文字、从句、以及句子；
4. 寻找相关的关联问题经文：
- a. 在所用主题上寻找最清楚的经训经文。
 - (1) “系统神学”书籍；
 - (2) 参考圣经；
 - (3) 词语注解索引；
 - b. 寻找主题中可能出现的意思相对的话。许多圣经真理都是通过辨证的方式加以阐述的，许多宗派冲突就来自对神学的断章取义。圣经中的所有内容都是默示的，我们必须寻找其完整的信息，从而使我们的解经达到平衡。
 - c. 在同一卷书、同一作者、或者同一流派的圣经中查找关联问题经文，由于作者为圣灵做工，所以圣经是自己最好的解经者。
5. 通过查经来核实所观察到的历史背景与时机。
- a. 研读圣经；
 - b. 圣经百科全书、手册和词典等。
 - c. 圣经介绍。
 - d. 圣经解经书（在这个学习阶段，可以让过去和现在的信徒群体来帮助和指正你个人的学习）。

四、解经应用

我们再谈及应用。读经者可能已花费时间理解经文在原来背景下的意思。现在必须将其应用于自己的生活文化当中。我把圣经权威定义为“理解原圣经作者在当时所说的意思并且将真理应用于我们现代的生活中”。

应用必须在时间和逻辑方面遵守原作者意图的解释。只有当我们了解了经文所指所处世代，才可以把圣经中的各节应用到我们现代的生活中。我们绝不能让一段经文说它没有说过的话。

具体的概述内容为段落级（第3次读经周期）作为读经向导。应用应当以段落而非文字为准。文字只有根据上下经文才可以解释，从句与句子也是如此。在解经过程中，只有受到圣灵感动的人才是原作者。我们只能遵从圣灵的带领。亮光并不就是启示。“神如是说”，我们必须遵守原作者的意图。应用必须明确与整卷书的一般意图、特定文学单元、以及段落思想发展等相关。

不能用我们现代的观点来解经，要让圣经自己说话。这需要我们从经文中提炼出原则来。如果经文支持某个原则，那么可以这样做。不幸的是，许多时候我们的原则恰恰就是“我们自己的”原则而非经文的原则。

在应用圣经的时候，重要的是要记住（预言除外），特定的圣经经文只有一个而且仅有一个意思。这个本意与原作者的意图有关，因为这段经文是用来处理他那个世代的危机或者需求。许多应用都是从这个本意中推理出来的。该应用基于领受人的需求，但必须与原作者的本意相关。

五、解经的属灵方面

迄今为止，我已经在解经和应用中讨论了逻辑和行文过程。现在我就解经的属灵方面做些简要的说明。以下这些内容对我帮助很大：

- A. 祷告祈求圣灵的帮助（林前：1：26-2：16）。
- B. 祈求饶恕和洁净已犯的罪（约一 1：9）。
- C. 祈求更希望认识 神（诗：19：7；42：1，119：1）。
- D. 将任何新的领悟立即应用到自己的生命当中。
- E. 保持谦卑和善于学习的态度。

要在理性的思考和圣灵的带领之间保持平衡是非常困难的。以下引证则帮我解决了上述难题：

A. 詹姆斯 W. 塞尔（James W Sire）《曲解圣经》（*Scripture Twisting*）第 17-18 页：“亮光临到 神子民身上，而非仅仅属灵精英。在基督教中不存在权威等级之分、没有先知先觉、没有人能够完全解经。因此，在圣灵赐下智慧、知识、和属灵洞察力的同时，不会将这些有才华的基督徒只用作圣经话语的权威解经者。他使 神的子民 通过参考圣经来学习、判断、并辨别，圣经代表了权威，甚至超过 神赐下特殊才华的那些人。总而言之，假定我通读整卷圣经，则是因为圣经是 神启示给所有人的， 他才是我们所有的终极权威，虽然没有揭示全部秘密，但是却让各文化背景下的普通人都能理解。”

B. 伯纳德 兰姆（Bernard Ramm）所著《基督教解经学》（*Protestant Biblical Interpretation*）第 75 页谈到克尔凯郭尔（Kierkegaard）：Kierkegaard 认为，圣经的语法、词汇、以及历史研究是必要的，但都是为阅读圣经作准备。“阅读圣经就是聆听 神的话语，必须用心用口去读，全神贯注、如渴鹿慕水一样与 神交通。粗心大意、从学术角度、或者从专业角度来阅读圣经都不会把圣经当作 神的话语。在读经的时候，就像阅读情人的书信一样，这样才会把圣经当作 神的话”。

C. H. H. 罗利（H. H. Rowley）《圣经的適切性》（*The Relevance of the Bible*）第 19 页：“仅仅从知识的角度去理解，而对圣经没有全面的认识，是不能得到圣经中所有的宝藏。这并不是轻视理性的认知，因为它是全备理解圣经中必不可少的一步。但是如果全面地了解圣经，必须进入灵里的理解，因为这样才能得到圣经中属灵的珍宝。说到属灵的理解，光有理智上的敏锐是不够的。只有灵才能参透属灵的事，如果学习圣经的人想超越科学的研究而得到这本最伟大书籍的丰富产业，那他需要有灵里领受的心、愿意把自己降服于神的态度以及寻求神的渴望。”

六、注释方法

该《研经指导注释书》（*The Study Guide Commentary*）在以下情况对解经有所帮助：

- A. 对各卷书进行简单的历史轮廓介绍。在完成“第三读经周期”之后，检查该信息内容
- B. 在各章节开头都会发现上下经文领悟。这将有助于发现文学单元结构是什么样的。
- C. 在各章节或者主要文学单元开头，几个现代翻译中提供了段落划分及其描述标题说明。
 - 1. 新美国标准圣经 (NASB) -1995 版
 - 2. 新英皇钦定版圣经 (NKJV)
 - 3. 新修订标准版圣经 (NRSV)
 - 4. 现代英语译本 (TEV)
 - 5. 新耶路撒冷圣经 (NJB)

段落划分并不是受到圣灵感动而成。它们必须根据上下经文来确定。通过对几种现代翻译版本的不同翻译理论和神学角度进行比较，我们可以分析原作者思想的假定结构。各段都有一个主要真理。这被称作“主题句”或者“经文的中心思想”。这个中心思想就是正确历史、语法解经的关键所在。如果无法成段落，一个人是无法进行解经、布道或者教导的。也需要记住的是，各段落与其上下经文段落相关联的。这就是为什么整卷书段落大纲如此重要的原因所在。我们必须能够按照受到启示的原作者来探讨主题逻辑方式。

- D. 鲍勃 (Bob) 的注释说明遵循逐条法来解经。这迫使我们必须遵循原作者的意图。注释说明提供了以下几个方面的信息：
 - 1. 文学语境；
 - 2. 历史、文化背景；
 - 3. 语法知识；
 - 4. 文字研读；
 - 5. 关联的经文；
- E. 在本解经的某些方面，新美国标准版 (1995 版) 经文由其它几个现代翻译版本进行补充。
 - 1. 新英皇钦定版圣经 (NKJV) 源自“公认经文 (Textus Receptus)”的手抄本。
 - 2. 新修订标准版圣经 (NRSV) 是美国国家教会协会修订标准版圣经的直译版本。
 - 3. 现代英文译本 (TEV) 为美国联合圣经公会出版的文意翻译。
 - 4. 新耶路撒冷圣经 (NJB) 以法国天主教文意翻译版本为基础的英文翻译。
- F. 对于那些无法阅读希腊文的人来说，对比英文翻译的圣经可以有助于识别出经文中的问题来：
 - 1. 手抄本异文；
 - 2. 替换词意思；
 - 3. 难以合乎文法的经文和结构；
 - 4. 多种解释的经文；虽然英语翻译无法解决所有这些问题，但是它们的目标是能够更深层次、更全面地研读圣经。
- G. 在各章节结束的地方，给出了相关的讨论问题，即该章节中主要解经问题说明。

以赛亚书引言

I. 公开陈述

A. 较之其他先知，以赛亚书是新约作者引用最多的书（411 多次）。他的信息是全世界独一无二的神的信息，也是关于所有被造物救赎的计划。

1. 一个神
2. 一个世界
3. 一个信仰

B. 以赛亚是完美的弥撒亚论者

1. 新时代一群特殊的孩子，7-14 章
2. 仆人的诗歌，41:1-4；42:1-9；49:1-7；50:4-11；52:13-53:12（61:1-3 可能也是）
3. 未来的弥赛亚国度（新时代），56-66 章。创 3 的沦落并非永恒！

C. E. J. Yong, *在旧约引言*, 说:

1. “以赛亚书被视为最伟大的旧约预言的说法是很中肯的” 168 页。
2. “在以色列所有的先知中，以赛亚是最为了解神的心思和他对时代的计划的” 171 页。
3. “在属灵的看见中，旧约中无人能够超越他” 172 页。

II. 书的名字

A. 书以预言的口述者的名字来命名。

B. 名字的含义是“耶和华的救恩”或者“耶和華拯救”。希伯来名字中以“iah”结尾的，是耶和华的缩写，正如英文中的很多名字是以“j”和一个原因开始，例如约书亚和约珥。

III. 含义

A. 这是后期先知四卷中的第一卷。

1. 以赛亚
2. 耶利米
3. 以西结
4. 12 个（小先知）

B. 早期就被接受，并且全部内容被列入以色列的神圣文字。

IV. 文体

A. 以赛亚的文学技巧超越了所有的旧约先知。他对字词的使用技术精湛，而且具有吸引力。这一部书最主要的是希伯来诗歌。（见附录一）。

B. 一口气读完以赛亚书是有难度的。为本卷书列出提纲也是很困难的。

这是因为以赛亚是一个讲道人，而非是作者或者是编辑。他的书是对他在一段时期内他口述的内容的记录。这些是相互关联的，有些时候是以

1. 主题
2. 时代
3. 影响以色列的事件

4. 通过古代近东的常见的文化点，这与我们的文化相去甚远
5. 通过关键词或者是词语的关联

V. 作者

A. 犹太人对作者的看法

1. 塔木德巴巴沙 15a 说希西家和他的民众写下了（就是，编辑或者整理）以赛亚，箴言，传道书和雅歌。
2. Ben Sirah 在成书于主前 185 的书中，说，“以赛亚，阿摩司的儿子”写了这本书（1:1; 12:1; 13:1）。
3. 历代志下 32:32 证明了以赛亚的异象，和列王记上下平行（王下 18:19-20:19 告诉我们这个人是谁）。
 - a. 他来自于耶路撒冷一个富裕上层家庭，很可能是乌利亚王的侄子。
 - (1) 一些证据显明“iah”（作为名字的后缀），耶和华的缩写，在犹大的皇亲中常被使用
 - (2) 以赛亚可以接近乌利亚王，这也成为他亲戚借贷支持的途径。
 - (3) 见塔木德，“Meg” 10b.
 - b. 他娶了一位女先知（8:3）。
 - (1) 第一个儿子，“施亚雅述”的意思是“余下的民将会回来”
 - (2) 第二个儿子，“玛黑珥-沙拉勒-哈施-巴斯”（8:3），意思是“战利品啊，快来吧，他已经迅速前来抢夺。”
 - c. 相比旧约其他的先知，以赛亚服侍的时间最长。他在犹大作神的代言人是从约坦（主前 742-735）到希西家做王（主前 715-687）之间，甚至到玛拿西作王（主前 687-642）；从主前 696 年起，玛拿西可能参与共同摄政了。
 - d. 如果代下 26:22 指的就是以赛亚，那么他就是官方的抄写员和皇室王者年谱的记录者。
 - e. 传统记载在玛拿西执政时，他被放在原木中被锯成了两半（cf. 对以赛亚书的推断）。
1. 主后 110 年的 Moses ben Samuel Ibn Gekatilla 说，以赛亚书 1-39 章出自以赛亚之手，但是 40-66 章则成书于第二次圣殿期间（波斯统治时期，主前 538-430）。
2. Ibn Ezra（主后 1092-1167）延续了 Gekatilla 的说法，否认或者至少说是质疑 40-66 章出自地 8 世纪的以赛亚之手。

B. 当代学者对作者的看法

1. R. K. Harrison 的旧约简介，Eerdmans, 1969. 中有很好的历史总结。
2. 关于两个作者论理由的讨论可参考 S. R. Drivers 的 Introduction to the Literature of the OT, 1972 印刷。
3. 所发现的希伯来和希腊（LXX）文本中并未显示 1-39 和 40-66 之间明显的区别。
 - a. 死海古卷的第 33 章的末尾有两个行间距的空白。这说明此处有分割而非 39 章。

b. 1-33 章和 34-66 章似乎存在平行的关系。这个依据作者的生平年日和未来的日子而存在的双向结构在希伯来先知中是普遍的现象（cf. 以西结书，但以理书，撒加利亚书）。

4. 当代学者对作者数量和分割点并未达成一致。

C. 以赛亚书一致性的理由

1. 25 个词汇均出现在以赛亚书的两部分中却并没有出现在旧约的其他地方（NIV, 以赛亚书简介, p. 1014）。

2. “以色列的圣者”在 1-39 章中出现了 13 次；40-66 章中 14 次；在其他旧约圣经中仅仅出现过 6 次。

3. 约 12:38, 40 中的耶稣引用了赛 53:1；6:10；并且开门见山地说引自以赛亚。

4. 太 3:3;8:17;12:17;路 3:4;4:17;约 1:23;使 8:28;罗 10:16-20 都注明引自以赛亚书 40-66 章的经文处在以赛亚之口。

5. 从文本看，39 章不存在明显的分割（MT, DSS, or LXX）。

6. 没有历史资料提到说 6 世纪存在一位伟大的先知（申命记时代-以赛亚）。

R. K. Harrison, 在旧约简介中曾就此问题作出评论，

“19 世纪末期关于文学形式的争论蔚然成风，但是随着对古代近东语言知识广泛的积累，可以看出他们的设想还远不够。对文学形式的考量所带来的主观性呼唤我们对 Graf-Wellhausen 关于文学分析理论有进一步的理解。因为他认为，无论我们怎样努力去理解每一位圣经作者的文字内容，都需要注意段落和文字之间连贯的问题；他也会因为一章的文学形式和词汇并不相吻合而删除部分文献。显然其他早期的研究者并不认为，区别古代作者的文学形式概念的唯一可能是建立在详细研究每一位作者的文字内容的基础上的；并且对部分或者全部的资料进行相应的删除是需要依仗严格的外部控制。”

D. 以赛亚书多作者论的理由

1. 40-66 章中以赛亚这个名字从未出现过。

2. 40-66 章不符合以赛亚的历史背景。

3. 以赛亚书的参考有交叉

a. 叙利亚的入侵，被掳和审判

b. 巴比伦的入侵，被掳和审判

4. 多个作者的理论有支撑

a. 历史环境的改变

(1) 犹大被掳前，1-39

(2) 被掳，40-55

(3) 犹大被掳后，56-66

(4) 赛 1-39 章圣殿将永远屹立；但是 40-66 章中圣殿已经倒塌。很可能作者已经被掳。

b. 描述神拣选的词汇有所更改

(1) 弥赛亚的孩子

(2) 受苦的仆人

(3) 以色列作为

(a) 妻子, 50:1

(b) 耶和华的仆人, 54:17

5. 现代保守学者

a. E. J. Yong 关于 56-66 章的注释很有用, “另一个可能是, 以赛亚学院的其他先知在圣灵的带领下, 就这一主题所做的集体编辑” (p. 188)。

b. R. K. Harrison 说, “现代作者都认为, 像大部分延长的先知著作一样, 以赛亚书代表了不同时期给予的一神论说法, 因此, 这一卷书也不应该得到区别于其他旧约先知著作的待遇。在这一联系中, 需要特别留意的是基于不同文风或者是文学表达方式而带来的争论不应该因为这一切入点而被改变, 既然在代表作者不同时期的创作的整体风格上, 一神论显得很常见。公义最为贴切地将整卷书描述为一神论作品, 当然也是在先知预言的修饰下完成的, 这也无形的成为了整本书的开头, 并且是很有针对性地描述了阿摩司的儿子以赛亚领受的关于犹大和耶路撒冷的预言: 是关于乌利亚, 约坦, 亚哈斯以及希西家做王期间犹大和耶路撒冷的启示。与众多的一神论作品一样, 很显然这卷书包含了仅仅一部分先知的部分口谕和讲道, 而且很有肯能以赛亚的文字远比这卷书中的文字要多的多。作为先知预言特征的一神论被赛 2:1; 13:1 的提名再次论证了, 这也许是再次的陈述, 或者是指向先知话语的早期文本。” (p. 780)。

6. 40-66 章的文风与 1-39 章的文风并不相同。

E. 关于作者的结论

1. 敬虔的学者仍然对旧约以赛亚书是如何成书争论不休 (cf. DSS 和 MT)。这里的关键需要放在它的启示和它在显示耶和華品格和目的的可信性。
2. 我们必须拒绝任何否认以赛亚书是神信实启示的臆断。这包含了对可预测的的预言论的否认, 并且也是对将旧约降低为人类的, 当时代的历史的记录的说的否认。

VI. 日期

A. 以赛亚是第八世纪的先知

1. 耶罗波安二世执政期间 (786-640B.C.) 约拿, 阿摩司, 以及何西阿在北部王国 (以色列)。
2. 以赛亚和弥迦在南部 (犹大国)

B. 他出生于主前 760 年, 于 742 年被召作先知; 同年乌西雅王过世 (6:1), 乌西雅王也称亚撒利雅 (783-742B.C.)。

- C. 以赛亚从乌利亚王(783-742 B.C.)后期, 经历了约坦(742-735 B.C.) 亚哈斯(735-715 B.C.), 以及希西家(715-687 B.C.) 乃至玛拿西的执政期间(687-642 B.C.); 不得不说的他的服侍是很漫长的。在 37:38 中, 他预言并记录了西拿基立的死(就是, 681 B.C.)
- D. R.K Harrison 说整本书是先知在犹大诸王期间多年的文章和讲道的选集。在 630 B.C. 先知过世后, 最终得到整理和编辑。

VII. 8 世纪的先知的历史背景

- A. 圣经资料可以在下面中找到
 - 1. 王下 14:3-17:6
 - 2. 代下 25-28
 - 3. 阿摩司书
 - 4. 约拿书
 - 5. 何西阿书
 - 6. 以赛亚书
 - 7. 弥迦书
- B. 神选民拜偶像的状况最简洁的总结在何西阿书中有记载。
 - 1. 2:16 “将不会再叫我巴力”
 - 2. 4:12-14, “...淫乱的儿女”
 - 3. 4:17, “以法连亲近偶像, 任凭他吧!”
 - 4. 13:2 “献祭的人可以向牛犊亲嘴!” (宗教仪式)
- C. 社会环境
 - 1. 这期间无论是犹大还是以色列都经历了经济的增长和军事的扩张。然而, 这一繁荣仅仅是富裕阶层可以享受的。贫民被剥削和欺压。可以说“钱和枪成了偶像!”
 - 2. 犹大和以色列社会的稳定和经济的繁荣归因于:
 - a. 北国耶罗波安二世长而有效的执政方案(786-746B.C.) 以及南国乌利亚王(783-742 B.C.) 的执政
 - b. 亚述人在阿达德尼拉里三世的带领下于 802 B.C. 将叙利亚人的打败。
 - c. 以色列和犹大战争减少
 - d. 从北到南经由巴勒斯坦商路所带来的税收和盘剥促进了经济迅速增长, 对富有阶层更是如此。
 - 3. “撒玛利亚流民陶片”的内容说明它成于耶罗波安二世期间, 显示了当时的政府与所罗门执政时期的政府十分相像。这也再次确认了“富有者”和“贫穷者”之间的巨大距离。
 - 4. 阿摩司书记载了富裕阶层的欺骗品行, 因此阿摩司书也被称为“社会公正者”。公证人员行贿和交易砝码的不公正是以色列和犹大盘剥行为两项明显的例子。
- D. 宗教背景
 - 1. 这一时期充斥着外来宗教活动, 却少有真实的信仰。迦南地的生殖器崇拜异端开始被混合在以色列的信仰中。民众敬拜偶像, 但却将自己称为耶和华的敬畏者。神选民在政治联盟中的角色也将他们引导进入外邦神的敬拜和习俗中。
 - 2. 以色列的偶像敬拜在王下 17:7-18 中有很详细的记载。
 - a. 在 8 节他们跟随迦南人敬拜和他们的生活习俗。
 - (1) 生殖器敬拜 (cf. 利 18:22-23)
 - (a) 高地, vv. 9, 10, 11

- (b) 神圣的柱子（巴力），vv. 10, 16
 - (c) 亚设拉，v. 16, 这些是巴力的女性配偶的木制标记。他们不是雕刻在柱子上，就是活着的树上。
- (2) 占卜，v. 17。这在利 19-20 中和申 18 章中都有警戒这样的行为。
- b. v. 16 中，他们继续敬拜两个金牛犊，将其作为耶和华的标记，（王上 12:28-29）。
 - c. v. 16 他们敬拜巴比伦的星际神邸：太阳、月亮、星星和星座。
 - d. v. 18 他们敬拜腓尼基人的生殖器火神，使儿女经火，来献祭（cf. 利 18:21; 20:2-5）。这一敬拜称为，使儿女经火给摩洛。它并非是神的名字。
3. 巴力敬拜（cf. *W. F. Albright's Archaeology and the Religion of Israel*, p. 82ff）
- a. 我们最好的考古资源是“叙利亚乌加里特的巴力叙事诗”
 - (1) 它描述了巴力是一个季节性地死去又会活过来的神邸。他被 Mot 打败并被限制在阴间。地球上所有的生命都会枯萎。但是，在女神 Anat 的帮助下，他复活并且每一季节都会打败 Mot。他曾是一个生殖器神邸，被敬拜的方式是模仿魔法。
 - (2) 他后来也被认作哈达德。
 - b. El 是迦南众神中最为主要的神邸，但是巴力的受欢迎程度远远超过他。
 - c. 以色列受到提尔的巴力崇拜影响最多，这是源于耶洗别——提尔王的女儿。她是奥马里为自己的儿子亚哈王所选的王后。
 - d. 在以色列巴力在远处被敬拜。一个竖起的石头是他的象征。他的配偶，亚设拉是一块雕刻的木桩，预表生命树。
4. 几种偶像敬拜都有被提到。
- a. 伯特利和但的黄金牛犊由耶罗波安一世设立，为了是要敬拜耶和华。
 - b. 提尔的生殖器神邸敬拜是在地方的高处
 - c. 必要的偶像敬拜与当时的政治联盟有关系。
- E. 8 世纪以内巴勒斯坦的影响，亚述人和巴比伦人入侵简述。
1. 4 位 8 世纪的先知在幼法拉第河和底格里斯的亚述王朝时期十分活跃。神将会使用这一残酷的民族来审判他的百姓，尤其是以色列。
 - a. 一个具体的事件是：735 B. C. 形成的跨约旦河的政治和军事联合，即“叙利亚以法连联盟”。叙利亚和以色列联合试图逼迫犹太加入一同对抗亚述的联盟。但是，亚哈斯遣使者到亚述寻求帮助。亚述诸王中第一个有王朝意识的君王，提格拉 帕萨拉三世（745-727 B. C.），回应求救进军叙利亚。
 - b. 后来，亚述的阿斗以色列何西阿王（732-722B. C.）也叛变了，向埃及求助。撒幔以色五世（727-722B. C.）再次进攻以色列。以色列投降以前，他就过世了，但是他的继承人萨尔贡二世（722-705 B. C.），于 722B. C. 攻下了以色列的首府，撒玛利亚。仿效提格拉 帕萨拉 732B. C. 迁徙数千民众，亚述将 27000 以色列人带到亚述。
 2. 亚哈斯死后（735-715B. C.）环约旦河的另一个联盟以及埃及联合起来共同抵制亚述（714-711 B. C.）。历史上称它为“阿什杜德反叛”。许多犹太城镇在亚述的进攻下被攻破、希西家王最初是支持这一联盟的，然而后来他退兵。
 3. 然而，另一个海岸联盟在亚述强有力的萨尔贡二世过世（705B. C）蠢蠢欲动；同时期亚述王朝内部也有诸多叛变。
 - a. 希西家完全参与了这一次的叛变。面对这一挑战西拿基立（705-681 B. C.）于主前 701 年开始进攻巴勒斯坦，并且在耶路撒冷附近安营（王下 18-19；赛 36-39），但是他的军队却被神奇地打败。
 - b. 关于西拿基立进攻巴勒斯坦的次数，学者有不同见解（例如 John Bright 认为 701 B. C. 有一次进攻，而另一词是在 688 B. C. cf. *The History of Israel*, p. 270）。

- c. 希西家躲过了亚述的入侵，然而因为他的骄傲：将其在犹大的财富和珍宝向巴比伦的使者展示，以赛亚预言了犹大将会被巴比伦占领的事实（39:1-8）。耶路撒冷于 587-586 B.C. 沦陷于尼布加尼撒手中。
- 4. 以赛亚特别预言了大流士二世执政时神的选民将会再次被召回（41:2-4；44:28；45:1；56:11）。尼尼微（亚述的首都）612 B.C. 沦陷于巴比伦。539 B.C. 巴比伦城被大流士的军队攻下。538 B.C. 大流士颁布御令：包含犹太人等被俘虏的民众需要回归故乡。他甚至从自己的库存中拨款修筑各民族的神殿。他疑虑较重，因此希望神邸都能对他垂青。

VIII. 文学段落

A. 大纲

- 1. 1-39 章，先知和他的所在的时期
- 2. 40-66 章（也可能是 40-55；55-66），新时期

B. 1-39 章，以赛亚时期的历史状况（被掳前）

- 1. 1-6，在乌西雅王和约旦王执政下
- 2. 7-14，约阿施执政下
- 3. 15-39，希西家执政下（36-39 与王下 18:13-20:19 并列）

C. 40-66，被掳和被掳后，是未来王国的形式

- 1. 1-39 反映了以赛亚的传道，明显是口述的形式，40-55 反映了新的状况。神的审判已经来到，归回是主要的主题。这里有一个形式上的特征，这些章并不是像写作一样而是更多的口述的样式。
- 2. 1-39 章显示是针对亚述和巴比伦的入侵的，尤其是 13-14 章，21 和 39 章。40-55 章解决的却是波斯时期和神选民归回神的应许之地。
- 3. 以赛亚书后面几章，56-66，是末世论，借用了古代近东历史的象征，映射了将来宇宙之下，一神观念下对耶和华的敬畏的景象。

D. 以赛亚大纲中存在的难点

- 1. 现代学者将本卷书分为至少两个部分：1-39 章和 40-66 章。R. K. Harrison:1-33 章和 34-66 章：因为 DSS 文本中存在的分段。DSS 中存在的 33 章和 34 章中的分段，使得一些学者认为以赛亚书有两卷是他的跟随者写得。W. H. Brownless 提出这两卷在结构上相互参考。

	第一卷	第二卷
1-5 章	被毁和重建	34-35 章
6-8 章	生平资料	36-40 章
9-12 章	神圣的祝福和审判的中介	41-45 章
13-23 章	对外国势力的口谕	46-48 章
24-27 章	对以色列世界范围内的拯救和救赎	49-55 章
28-31 章	道德的讲道	56-59 章
32-33 章	民族的恢复	60-66 章

2. 一些大纲是针对历史背景的，而另一些则是针对弥赛亚的内容

新国际标准本

利奥波德

7-12 章 “由于……和以色列对犹大的威胁所做的预言” “以马内利书”

28-33 章 “6 个灾难：5 个是对以色列的不忠；一个是关于亚述的” “锡安的书”
(房角石)

3. 部分不确定的文学单元 (1-12 章)

a. E. Y. Young 对 1-12 章所列的大纲, pp. 211-214

(1) 1:1-12:6 关于犹大和耶路撒冷的预言

(a) 1:1-31 最大的责难

(b) 2:1-4:6 弥赛亚做王并对人进行审判

(c) 5:1-30 犹大普遍的罪

(d) 6:1-13 以赛亚对主的异象

(e) 7:1-12:6 约阿施执政时的预言

b. R. K. Harrison 对 1-12 章所列的大纲, p. 764

(1) 关于犹大被毁灭和被重建的预言, 1-5 章

(2) 以赛亚被呼召; 生平资料, 6-8 章

(3) 当下的王朝和他们的角色, 9-12 章

c. 新国际版圣经 1-12 章的大纲, p. 1016

(1) 1-6 章

(a) 引言: 对犹大的审判——因为他们违背契约, 1 章

(b) 犹大以及耶路撒冷要面对的未来的管教和重建, 2-4 章

i. 耶路撒冷未来的祝福 (2:1-5)

ii. 主对犹大的管教 (2:6-4:1)

iii. 锡安将会被再建立 (4:2-6)

(c) 民族的审判和被掳 (5 章)

(d) 以色列独特的使命 (6 章)

(2) 7-12 章

(a) 约阿施被警告不要惧怕亚门人和以色列的联盟 (7 章)

(b) 以赛亚的儿子和大卫的儿子 (8:1-9:7)

(c) 对以色列的审判 (9:8-10:4)

(d) 亚述王朝和大卫王国 (10:5-12:6)

i 亚述的毁灭 (10:5-34)

ii 大卫王位和王国的建立 (11 章)

IX. 主要真理

- A. 以赛亚以大卫的约来要求犹大（撒下 7 章），同时他也追述到亚伯拉罕合约的初衷（创 12:1-3）：神拣选以色列是为了拣选整个世界（就是，出 19:5-6）。耶和华在全宇宙掌权是多么令人震惊的！神不仅仅要重建以色列，而是要将救赎延伸到整个世界！
- B. 以赛亚特别预言了他所在时代和将来的世界的走向，为了要引出神将会通过弥赛亚（在弥迦书中也有记载）来重建大卫王朝。这个王朝将是圣洁的和全宇宙的（弥迦书中也有赘述）。两者都是以赛亚的一神观：圣洁和救赎的神。
- C. 以赛亚清楚地展现神选民相信世界的、沦落的人类资源的罪恶。救赎仅仅来自于耶和华！
- D. 以赛亚揭示了神救赎计划的三个强有力的特征。
 - 1. 将来的弥赛亚
 - 2. 作为受苦的仆人的弥赛亚
 - 3. 弥赛亚在全宇宙的掌权

以赛亚书第一章

新译本段落划分*

NASB	NKJV	NRSV	TEV	NJB
神选民的背叛	问候	致敬	引言	称呼
1:1-3	1:1	1:1	1:1	1:1-2
(2-3)	1:2a 1:2b	1:2a 1:2b	1:2a 1:2b	禁止假教师
1:4	没有其他的捍卫	对真理的捍卫	对错误教导的警告	
(4)	1:3-11	1:3-7 1:8-11	1:3-7 1:8-11	1:3-7 1:8-11
1:5	因他的恩典荣耀		对神恩典的感恩	保罗自己的呼召
(5-6)	归给神			
1:7-9	1:12-17	1:12-17	1:12-17	1:12-17
(7-9)	打美好的仗	1:18-20	1:18-20	提摩太的责任 1:18-20
神已经忍受够了				反对假冒伪善
1:10-15	1:10-17		1:10-14	1:10-20
(10-15)	(10-17) (12-15)	(10-17)	1:15-17	(10)
1:16-17	(16-17)			(11-17)
(16-17)				
让我们理论				
1:18-20	1:18-20		1:18-20	
(18-20)	(18-20)	(18-20)		(18-20)
锡安败坏了，需要被救赎	堕落的城市		罪恶的城市	耶路撒冷哀歌
1:21-23	1:21-23		1:21-23	1:21-28
(21-23)	(21-23)	(21-23)		(21)
1:24-26	1:24-31		1:24-26	(22-23)
(24-26)	(24-26)	(24-26)		(24)
				(25)
				(26)

1:27-31 (27-31)	(27-31)	(27-31)	1:27-28 1:29-31	(27-28) 反对神圣的树 1:29-31 (29-31)
--------------------	---------	---------	------------------------	---

*尽管并非启示，段落划分却是了解作者意图的主要方式。每一个新译本都将原文做了划分并总结了各部分的含义。每一个段落均有一个中心主题，真理和想法。每一个译本都已其独特的方式概括了其主题。当你阅读文本时，问自己哪一个译本更加符合你对主题和段落划分的理解。在每一章学习中我们都要首先阅读经文本本身，思考每一段落的主题，然后比较我们的理解和不同译本的理解。只有当我们顺着作者的逻辑和表达方式真正明白作者最初的意图时，我们才真正能够理解圣经。只有最出的作者是被启示的——读者没有权力改变和完善文本。圣经读者则有义务将启示的真理应用在他们的日常生活中。

请留意所有的专业术语和缩写都在下面的文档中有解释：[希腊语法结构定意](#)，[文本评析](#)，[和术语汇编](#)。

阅读循环三（选自“[有效读经指导](#)”）

以段落为基础总结作者的意图

这只是一个学习指导类型的注释书，这意味着你需要自己阐释圣经的含义。我们每一个人都有义务在我们看得到的光中行走。在圣经阐释中，圣经本身，你，和圣灵是主体，你不能将这一义务交付注释者的手中。

一次读完一章，然后确定主题。再将你总结的主题与五个译本所认为的主题作比较。段落划分并非启示的结果，但是对于理解作者的意图有着很关键的总用，而他的意图也是解经的核心。每一段落有一个，且只有一个主题。

1. 第一段
2. 第二段
3. 第三段
4. 等等

上下文亮光

- A. 先知们特别使用了三个标准的象征性文学形式来表达他们的信息。
 1. 法院的案件 (cf. vv. 2, 18)
 2. 丧礼挽歌 (cf. vv. 24-26)
 3. 应许的口谕
- B. 以赛亚的呼召出现在 6 章是一个有意思的现象。V. 1 中仅仅是简单的引言。然而，这一简介的引言告诉我们以赛亚服侍的时间和时长。显然以赛亚的异象，诗篇和启示，只是有选择的被记录下来，亦或是他自己，还是在他死后他的追随者。R. K. Harrison 称这本书是一本一神论的书。

C. 第1章也许是整本书的总结。相同的主题在以赛亚其他的著作中得到了重复。最常见的是犹太罪的异象

1. 有意识地对合约的违背
2. 对形式和敬拜的过分相信
3. 社会不公正
4. 偶像

利 26 和申 28 中的后果是必须要被面对的，如果神对他的话语是严肃的！认识罪的后果是真实的，正如耶和華关于爱，关注和保护的承诺一样真实。这是一个合约的两面！记得审判的目的是为了恢复亲密的关系——恢复到伊甸园沦落前的样子，神的形象和样式被破坏前的样子！

字句详析

圣经当代译本： 1:1-3

¹犹大王乌西雅、约坦、亚哈斯和希西迦执政期间，亚摩斯的儿子以赛亚看到了以下有关犹太和耶路撒冷的异象。

²诸天啊，请听！

大地啊，要侧耳听！

耶和華说：

“我把孩子抚育成人，
他们竟然背叛我。

³牛认识主人，

驴也认得主人的槽，

以色列却不认识，

我的子民却不明白。”

1:1 “异象” 这一词汇 (BDB 302) 的含义是“被启示的信息” (cf. 29:7; 弥 3:6)。“异象”和“梦想”在 29:7 并列平行 (cf. 但 7:1)。通常梦出现在夜晚，而异象则可以白天或者晚上出现。它描述的是一种意识清醒状态在被神引导的状况下，通过象征，习语，和具体介质来沟通特别的启示。这些真理是神圣的，而非来自人的。以赛亚也许在结构上调整了信息，然而内容是来源于神的！对启示的技术描述是很困难的，但是结果是神圣的，有权威的信息。

如此，在这一开放的经文中，这一词汇被用于以赛亚信息的开头 (cf. 2:1; 13:1; 摩 1:1; 弥 1:1; 哈该 1:1)。

▣ “以赛亚” 名字 (BDB 447) 的意思是“耶和華拯救”或者是“救恩是耶和華的” (这里没有动词) 当“iah”出现在希伯来名字的末尾时，它指的是皇室的，并且也是神在合约中的名字，耶和華 (cf. 出 3:14)。

特别话题： 神的名字

- A. El (BDB 42, KB 48)
1. 古代文体中神邸名称的最初的含义，我们并不清楚，尽管很多学者认为它源自阿卡德语的根源“强壮的”或者是“有力量的” (cf. 创 17:1; 民 23:19; 申 7:21; 诗 50:1)
 2. 迦南的众神系统中，El 是众神之首 (Ras Shamra texts)
 3. 圣经中 El 并不与其他的词汇联合出现。这些组合成为描写神的品格的一种方式。
 - a. El-Elyon (“至高的神”，BDB 42&751 II)，创 14:18-22; 申 32:8; 赛 14:14
 - b. El-Roi (“看见的神”或者“显明自己的神”，BDB 42 & 909)，创 16:13
 - c. El-Shaddai (“全能的神”或者“有怜悯的神”或者“山一样的神”，BDB 42 & 994)，创 17:1; 35:11; 43:14; 49:25; 出 6:3
 - d. El-Olam (“永远的神”，BDB 42 & 761)，创 21:33; 这一词汇与神对大卫的承诺，撒下 7:13, 16 有神学上的关联。
 - e. El-Berit (“合约中的神”，BDB 42 & 136)，士 9:46
 4. El 与以下名称相对等
 - a. 耶和華 诗 85:8; 赛 42:5
 - b. Elohim, 创 46:3; 伯 5:8; “我是 El, 你父亲的 Elohim”
 - c. Shaddai, 创 49:25
 - d. “忌邪的” 出 34:14; 申 4:24; 5:9; 6:15
 - e. “恩典的” 申 4:31; 尼 9:31
 - f. “信实的” 申 7:9; 32:4
 - g. “伟大的和 awesome” 申 7:21; 10:17; 尼 1:5; 9:32; 但 9:4
 - h. “知识” 撒下 2:3
 - i. “我坚固的避难所” 撒下 22:33
 - j. “给我伸冤的” 撒下 22:48
 - k. “圣洁的” 赛 5:16
 - l. “能力” 赛 10:21
 - m. “我的救恩” 赛 12:2
 - n. “伟大的和有能力的” 耶 32:18
 - o. “报应” 耶 51:56
 5. 书 22:22 中有旧约中神的的所有的重要名称 (*El, Elohim, YHWH, repeated*)
- B. Elyon (BDB 751, KB 832)
1. 它基本的含义是“高”，“升高的”或者是“抬起” (cf. 创 40:17; 王上 9:8; 王下 18:17; 尼 3:25; 耶 20:2; 36:10; 诗 18:13)。
 2. 神的头衔和名称有平行的关系。
 - a. Elohim—诗 47:1-2; 73:11; 107:11
 - b. YHWH—创 14:22; 撒下 22:14
 - c. El-Shaddai—诗 91:1, 9
 - d. El—民 24:16
 - e. Elah—创用于但 2-6 章和西 4-7; 与 illiair 相关联 (是“至高神”的亚兰语)，出现在但 3:26; 4:2; 5:18, 21.
 3. 常被以色列人以外的人群使用
 - a. 麦基洗别，创 14:18-22
 - b. 巴拉，民 24:16
 - c. 摩西，申 32:8 提到其他的民族时

d. 新约中路加的福音，写给外邦人的，同样使用了等同于希腊 Hupsistos 的词汇 (cf. 1:32, 35, 76; 6:35; 8:28; 使 7:48; 16:17)

C. Elohim (复数), Eloah (单数), 主要用于诗歌 (BDB 43, KB 52)

1. 这一词汇在旧约之外并未出现。
2. 这一词汇既可以指以色列的神，也可以指其他民族的神 (cf. 出 12:12; 20:3)。亚伯拉罕的来自于信奉多神的家庭 (书 24:2)
3. 它可以是指以色列的士师 (cf. 出 21:6; 诗 82:6)
4. Elohim 也被用于指其他的属灵的存在 (天使, 鬼魔), 正如在申 32:8 (LXX); 诗 8:5; 约伯 1:6; 38:7 .
5. 圣经中, 这是神灵的第一个头衔/名称 (cf. 创 1:1)。它被用来特指直到创 2:4, 与耶和华合起来用。基本上或者说神学上, 它指的是作为地球上所有生命的创造者的神, 维持者和供应者 (cf. 诗 104)。

它与 El 为同义词 (cf. 出 32:15-19)。在诗 14(Elohim)与耶和华并列, 正如诗篇 53 (耶和华) 一样; 除了在神灵的名字上的改变。

6. 尽管是复数, 而且是用于其他的神灵, 这一词汇常常是指以色列的神, 通常情况下, 它与单数动词连用表示一神论。
7. 这一词汇也出现在以色列民以外的外邦人的口中, 指神灵的名字。
 - a. 麦基洗德, 创 14:18-22
 - b. 巴拉, 民 24:2
 - c. 摩西, 在申 32:8 提到的其他民族。
8. 很奇怪作为一神论的以色列的神竟然是复数形式! 尽管不能确定, 但是以下是我们采取的理论。
 - a. 希伯来语有许多的复数形式, 常常用于强调。与这一现象紧密相连的是后来希伯来语的语法特征, 称作“君王的复数”, 复数用来夸大概念。
 - b. 这可能是指天使的协会, 神在天上常见的对象, 并且是按照神的话语行事的 (cf. 王上 22:19-23; 约伯 1:6; 诗 82:1; 89:5, 7)。
 - c. 这也很可能反映了新约启示中的三位一体的神。在创 1:1 中神创造; 创 1:2 圣灵孵化; 在你新约中耶稣乃是圣父, 神在创造中的代言人 (cf. 约 1:3, 10; 罗 11:36; 林前 8:6; 西 1:15; 希 1:2; 2:10)。

D. YHWH (BDB 217, KB 394)

1. 这是可以反映缔结合约的神的名字; 神乃是救赎者, 拯救者! 人类违背合约, 但是神是终于他的话语的, 承诺, 和合约的 (cf. 诗 103)。

这个名字最先出现在创 2:4 与 Elohim 关联出现。创 1-2 并非是两次创造, 而是创造的两个不同的侧重: (1) 作为宇宙创造者的神 (2) 神是人类独特的创造者。创 2:4-3:24 开启了特别启示: 是关于人类的特权, 地位和目的, 以及罪的问题和与这一地位相关联的反叛。

2. 创 4:26 说, “人开始呼求神的名字” (YHWH)。然而, 出 6:3 暗示了早期的合约民众 (先祖和他们的家庭) 将神仅仅认作是 El-Shaddai. YHWH 的名字仅在出 3:13-16 中得到解释, 尤其是 14 节。但是, 摩西的写作常常被常见的话语来解释, 而非从词源学得到解释 (cf. 创 17:5; 27: 36; 29:13-35)。关于这一名字的含义有几种理论 (从 IDB, 2 卷 409-11 中摘取)。
 - a. 源自阿拉伯词根, “展示强烈的爱”
 - b. 源自阿拉伯词根“吹” (YHWH 是像风暴一样的神)
 - c. 源于乌加里特语 (迦南的) 的词根“说”
 - d. 从波斯的文献中演变而来, 一个表示原因的分词, 意思是“那位维持的神”或者“那位建立的神”
 - e. 源自希伯来词汇 Qal 的形式, “是的那位”或者“在这里的那位” (将来时, “将是的那位”)

- f. 源自希伯来词根 Hiphil 的形式，“创造一切的创造者”
- g. 源于希伯来词根“活着”（例如，创 3:20），意思是“永恒的，活着的”
- h. 出 3:13-16，一个用于完成时的非完成时词汇，“我想持续是我应该是的”或者“我将继续作我一直以来作的”（cf. J. Wash Watts, *A Survey of Syntax in the Old Testament*, p. 67）YHWH 的全名常常以简写出现或者也是一个最早的形式
- (1) Yah（例如，Hallelu-yah, BDB 219, cf. 出 15:2;17:16; 诗 89:9; 104:35）
- (2) Yahu（姓名的后缀“iah”，例如，以赛亚 Isaiah）
- (3) Yo（“Jo”，是姓名的前缀，例如约书亚 Joshua 或者约珥 Joel）
3. 在后来的犹太主义中，这一名称变得变的很神圣（代表神的名字的四个字母）以至于犹太人害怕因为直呼其名而将违背出 20:7；出 5:11;6:13 中的诫命。所以他们用哪“主人”，“拥有者”，“丈夫”，“主”——adon 或者 adonai（我的主）来替代。在阅读旧约的文字时，当遇到 YHWH 时，他们会读成“主”。这也是为 YHWH 在英文翻译中被翻译为大写的主。
4. 和 El 一样，YHWH 也会与其他词汇组合出现，用于强调与以色列立约的神的某些品格。并且有很多这样的组合，这里仅列举一些。
- a. YHWH—Yire（供应的 YHWH, BDB 217 & 906），创 22:14
- b. YHWH—Rophekha（医治的 YHWH, BDB 217 & 950, Qal 介词），出 15:26
- c. YHWH—Nissi（YHWH 是我的旗帜, BDB 217 & 651），出 17:15
- d. YHWH—Meqaddishkem（YHWH，使我成圣的, BDB 217 & 872, Piel 介词），出 31:13
- e. YHWH—Shalom（YHWH 是平安, BDB 217 & 1022），士 6:24
- f. YHWH—Sahhaoth（YHWH 是主, BDB 217 & 878），撒上 1:3, 11; 4:4; 15:2; 常用于先知书
- g. YHWH—Ro’ I（YHWH 是我的牧者, BDB 217 & 944, Qal 介词），诗 23:1
- h. YHWH—Sidqenu（YHWH 是我们的公义, BDB 217 & 8411），耶 23:6
- i. YHWH—Shammah（YHWH 在这里, BDB 217 & 1027），西 48:35

▣ “阿摩司”这个人（BDB 55）仅在与以赛亚有关时才出现。基本词根的意思是“力量”，“强壮”，或者“全能的”。

▣ “他看见”这一动词（BDB 302, KB 301, Qal 完成时）源于相似的词根，“异象”；与“先见”的词根相同。在以赛亚书重复出现（cf. 弥 1:1）。

▣ “乌利亚”传统的说法是以赛亚与乌利亚（“耶和华是我的力量”）有关系。虽然无法证实，但事实证明这个思路是对的。这位敬虔的君王于 742B. C. 死于麻风病。在圣经中他也被称为 Amaziah（“耶和华是我的帮助”）。

▣ 这些君王的年历和与他们与以色列君王的关系，见附录四。

1:2 “诸天啊，请听！大地啊，要侧耳而听；”这两个祈使句源于不同的词根，但是基本上意义相同。

1. 听, BDB 1033, KB 1570, Qal 祈使句, cf. vv. 10, 15, 19; 6:8, 9（两次）, 10, ect.
2. 听, BDB 24, KB 27, Hiphil 祈使句, cf. 1:2, 10; 8:9; 28:23; 32:9; etc.

这一使他的子民意识到他们的叛逆的方式，是令人惊异的。耶和华要开庭审问他自己的子民！这一开始于弥迦书 1:2 相似，以赛亚是犹太当时代的先知。

这位第二章奠定了基础——第二章的背景也是庭审。神要将他的百姓带到审判的程序中。这在先知书中，是一个常见的文学手法（就是，弥迦 6:6-8; 耶 2:1ff; 罗 8:31ff）。旧约坐实指控的方式是提供两个证据（cf. 申 4:26; 30:19; 31:28; 32:1; 诗 50:4）。

“天”（BDB 1029）这里指的是地球之上的空间，这也是最初创造的一部分（cf. 创 1）。在这一上下文中，它并非是指“上帝的居所”。

▣ **“耶和華說”** 这是以色列神邸在合约中的名字。见特别话题：1:1 中神邸的名称。

▣ **“我将孩子抚育成人”** 这里神使用传记的凡是来描述，与何西阿书 11:1-4 中的亲爱的家长相似（同时注意出 4:22; 申 32:6; 耶 3:4; 31:9; 见 6:1 的特别话题）。理解神的品格和行为最好的象征就是家长；（2）婚姻中的另一半；以及（3）至近的救赎者。

▣ **“背叛”** 这一动词（BDB 833, KB 981, Qal 完成时）暗示了主动，暴力，睁开的眼睛，个人的背叛（cf. 1:28; 43:27; 46:8; 53:12; 59:13; 66:24）。

▣ **“我”** 最首先也最终是对神的背叛（cf. 创 39:9; 撒下 12:13; 诗 41:4; 51:4）。Norman H. Snaithe, *The Distinctive Ideas of the Old Testament*, 说“（先知）将其（罪）认为是背叛而非过犯（p. 65）罪将神在人类身上的自己形象和样式掩盖起来（cf. 创 1:26-27）。神希望是世界认识他！他选择了一个人（亚当），一个家庭（雅各），和一个民族（以色列）来将自己显明给所有的人类（见 1:3 的特别话题），但是以色列却没有将耶和華的圣洁和仁爱显示出来。”他们“睁着眼”背叛他，罪的中心是“我”，不计任何代价的更多地为了我自己！

1:3 这一节经文也许是较为知名的文化箴言。甚至是最蠢笨的动物也不会去咬喂他们的人的手，但是犹太却会！

▣ **“以色列不知道”** 动词“知道”（BDB 393, KB 390; Qal 完成时）并不是指对客体的客观认识，而是对某个人个人的认识（cf. 创 4:1; 耶 1:5）。以色列并不知道他们的创造者，救主，和保护者，因为他们不肯听（cf. 5:12, 13; 6:9-13; 30:9）。

▣ **“我的子民”** 这是合约语言（cf. 何西阿 1-3, 11）。需要谨记的是旧约中，亚伯拉罕和以色列都是神自己主动的选择；在神主动之后的合约中有相应的责任。这包含了双方的责任。

特别话题：鲍勃的宣教偏见

我必须向读者承认，我完全同意这一观点。我的系统神学并不属于加尔文教也不属于时代论，而是富有宣教含义的传道论（就是，太 28:18-20; 路 24:46-47; 使 1:8）。我相信神对人类拥有一个永恒的拯救计划（例如，创 3:15; 12:3; 出 19:5-6; 耶 31:31-34; 以西结 18; 36: 22-39; 使

2:23; 3:18; 4:28; 13:29; 罗 3:9-18, 19-20, 21-31), 是关于所有被按照他的形象和样式创造的人 (cf. 创 1:26-27)。旧约的所有的合约都在基督里面得到连接 (cf. 加 3:28-29; 西 3:11)。耶稣最开始是被神隐藏的神秘, 而今却得到显示 (cf. 弗 2:11-3:13)! 揭开圣经神秘的开启钥匙是新约的福音, 并非以色列。

这些认识影响了我所有的注经方式和内容。我通过这一方法来解释这一文字! 它确实是我的偏见 (所有的注经都含有偏见!), 但是它也是圣经启示的理解和认识。

特别话题: 拣选/前定论以及必须的神学平衡

拣选论是一个很美好的教义。然而, 它并非是偏爱论的代名词, 而是其他人得到拯救的途径, 渠道和方式! 在旧约中, 这一词汇常用于指服侍; 在新约中它主要用于指服侍中的救恩。圣经从未试图掩饰神的全控与人的自由意志之间的对立, 但是却肯定了两方! 这其中的一个好例子是罗 9 章中对神的全控的选择和罗 10 章中的人类必须的回 (cf. 10:11; 13)。

这一神学上的张力可以在弗 1:4 中找到。耶稣是神拣选的人以及所有可能通过他得到拣选的人 (Karl Barth)。耶稣是神对所有沦落之后的人的需求的“供应”和“答案” (Karl Barth)。弗 1:4 同时也帮助澄清了一个问题: 前定论的目标并非是天堂, 而是圣洁 (像基督一样)。我们常常会被福音的好处吸引, 而忽略其责任! 神的呼召 (拣选) 是永恒的同时也是现世的!

教义是与其他真理相关和同时出现的, 而这些真理也非孤立的, 而是相互关联的。一个比较好的比喻是一个银河系和一个星星的关系。神在使用东方的文学方式来解释真理, 而非是西方的文学方式。我们不可以将对教义的真理对话式的方式 (对立的) 去除:

1. 前定论 vs. 人的自由意志
2. 信徒的确据 vs 忍耐的必要
3. 原罪 vs. 侵犯的罪
4. 无罪的 (完美论) vs. 少犯罪
5. 被赋予的即刻的公义和成圣 vs. 过程中的成圣
6. 基督徒的自由 vs 基督徒的责任
7. 神的超越 vs. 神的同在
8. 神的不可知性 vs. 神在圣经中的启示
9. 神的国度的现世性 vs. 将来的实现
10. 神赋予的悔改的礼物 vs 在合约中人所必须有的回应——悔改
11. 耶稣的神性 vs 他的人性
12. 耶稣与父神的同等 vs. 耶稣是神

“合约”神学概念将神的全控性 (神总是开始并且设置时间表) 与一个当时的主动的和持续的悔改, 以及人类的信心的回应连接。小心因部分经文带来的片面, 忽略其他方面的影响! 也不要过度确定自己喜欢的教义和神学系统!

▣ “却不明白” 这一动词 (BDB 106, KB 122, Hithpale 完成时) 在这一词根上的含义是“有意识的。”问题并非是缺乏知识, 而是他们不愿意顺服 (cf. 6:9, 10; 出 4:6; 32:29)。他们因为他们的宗教性表象 (以色列的文化) 而满足, 而非一生所有的信心, 悔改和个人的相信! 他们真实的性情在 5:18-23 中有描述, 有且是 21 节 (cf. 弥迦书 4:12)。他们拥有合约子民的头衔, 但在心中却并非是合约的人民 (cf. 罗 2:28-29; 9:6)!

圣经当代译本：1:4

唉！你们这罪恶的民族，
恶贯满盈的百姓，
作恶的子孙，
败坏的儿女！
你们背弃耶和華，
藐视以色列的圣者，
与他疏远。

▣ “唉”插入语（BDB 222）引入审判的宣称（cf. 10:5; 17:12; 28:1; 29:15; 31:1; 45:9, 10; 阿摩司 5:18; 6:1）。

▣ “罪恶的民族” “有罪的”是常见词（BDB 306, KB 305, Qal 主动介词）意思是“错过了中心。” “民族”的词干是异邦人（BDB 156）。这一词汇常常用于外邦人，但也可以指以色列人（cf. 出 19:5-6）。以色列人本应该是一个圣洁的民族（cf. 出 19:5-6），但是他们却成为一个有罪的民族。这是对期盼多大的讽刺啊！

▣ “恶贯满盈的百姓”这一词汇“弯曲”或者“重”（BDB 458）是另一个用于描述罪——人后背上的重担的比喻（cf. 太 11:28）。罪所有的希伯来词汇都与弯曲或者是弯着的相关（就是，错过了中心），因为希伯来词汇中的描述神的公义的词汇的意思是“测量的苇子”或者“尺子”。

特别话题：公义

“公义”是一个很严肃的话题，以至于任何一个学习圣经的学生都需要在这一个概念上作出个人的长时期的学习。

在旧约中，神的品行被描述为“公正”或者“公义”（BDB 841）。这是美索不达米亚词汇，意思是河岸的苇子，常用做测量墙体和栅栏的水平笔直程度的建筑工具。神形象地将其比作是自己的性情。他是测量所有事情的笔直的标尺。这一概念不仅表明了他的公义同时还表明他审判的权力。

人是按照神的形象被创造的（cf. 创 1:26-27; 5:1, 3; 9:6）。人类的创造是为了和神有相交流的。所有的创造物都是人与神相处的背景或者是舞台。神希望他最高的创造，人类，认识他，爱他，并且服侍他，甚至是像他！人类是忠诚曾被试验（cf. 创 3）而最初的夫妻没能通过这一试验。其所带来的后果就是神与人类关系的破裂（cf. 创 3; 罗 5:12-21）

神承诺他会重新修复这一关系（cf. 创 3:15）。他这样做是自己的意志，并且是通过他自己的儿子来完成。人类是没有任何的力量来修复这一关系的（cf. 罗 1:18-3:20）。

沦落之后，神修复这一关系的第一步就是合约的概念：这不仅是他的邀请，而且需要人的悔改，信心和顺服的回应。因为沦落，人类无法完成被期望的行为（cf. 罗 3:21-31; 加 3）。神自己需要主动来修复与不断破坏合约的人类的关系。通过下面的方式，他完成修复

1. 通过基督的工作，宣布人的公义（就是，法庭宣布的公义）
2. 通过基督的工作，赋予人类公义（就是，被赋予的公义）
3. 给予内住的圣灵来不断地向人类 供应公义（就是，像基督一样的，被修复的神的形象）。

然而，神要求对合约的回应。神颁布（就是赋予）并且供应，但人 必须要并且持续地做出下面的回应

1. 悔改
2. 信心
3. 一生的顺服
4. 忍耐

因此，公义乃是神和他最高的被造物之间的一个合约性的，回应性的行为。基于神的性格，和基督的工作，以及圣灵的感动，个体需要并且持续地需要作出相应的回应。这一概念被称为“因信称义”。这一概念散布在福音书中，但是并非以一个概念出现。首先这样解释的是保罗。他使用了“公义”不同的希腊形式超过 100 多次。

保罗，受过训练的拉比，在使用 *dikaioisune* 时，并没有遵循其在希腊文学中的含义，常常使用其在旧约希腊圣经 SDQ 的希伯来的意义。在希腊文作品中，这一词汇常用于表示某人是被按照神邸和社会的希望的模式。在希伯来文中，它常常有合约的因素在和被使用。耶和華是一个公义，有道德的神。他希望他的子民拥有他的品格。被拯救的人类成为新的被造物，其表现在对神在生活方式上的虔诚（罗马天主教徒的关注点是公义）。因为以色列是神权和政权合一的国家，因此在社会（社会的常态）和神圣（神的旨意）之间并没有清晰的界限。这一区别在被翻译成为英文时就衍生了两个词汇“公正”（与社会相关）以及“公义”（与宗教相关）。

关于耶稣的福音（好消息）就是沦落的人与神的关系得到恢复。这是通过父神的慈爱，恩典和爱，以及圣子的生命，死亡，和复活，并且圣灵呼唤人回应福音完成的。公正是神赋予的，但其需要表现在敬虔中（奥古斯丁的立场，兼具了改革宗强调的福音的免费性；以及罗马天主教对拥有爱和信心的改变的生命特征）。对于改革宗而言，“神的公义”具有客观的属性；但对于天主教徒而言，它是主观的，是变得像神的过程【经验性的渐进的成圣】。事实上它的确包含了两者！

个人认为，圣经从创 4-启示录 20 章是神对于神修复伊甸园的交往关系的记录。圣经始于神与人类交往在最早的背景下（cf. 创 1-2），同样圣经也结束于同样的背景（cf. 启 21-22）。神的形象和旨意都将得到修复！

以上讨论所依据的文献，可以留意下面的新约经文——希腊文字群的说明。

1. 神是公义的（常常与神作为审判者的身份相关）
 - a. 罗 3:26
 - b. 帖后 1:5-6
 - c. 提后 4:8
 - d. 启 16:5
2. 耶稣是公义的
 - a. 使 3:14; 7:52; 22:14（弥撒亚的头衔）
 - b. 太 27:19
 - c. 约一 2:1,29; 3:7

3. 神对他的创造物的旨意是公义
 - a. 利 19:2
 - b. 太 5:48

4. 神供应和提供公义的途径
 - a. 罗 3:21-31
 - b. 罗 4
 - c. 罗 5:6-11
 - d. 加 3:6-14
 - e. 由神赋予
 - 1) 罗 3:24; 6:23
 - 2) 林前 1:30
 - 3) 弗 2:8-9
 - f. 在信心中接纳
 - 1) 罗 1:17; 3:22; 26; 4:3, 5, 13; 9:30; 10:4, 6, 10
 - 2) 林后 5:21
 - g. 通过子的工作
 - 1) 罗 5:21
 - 2) 林后 5:21
 - 3) 腓 2:6-11

5. 神对他的跟随者的旨意是公义
 - a. 太 5:3-48; 7:24-27
 - b. 罗 2:13; 5:1-5; 6:1-23
 - c. 提前 6:11
 - d. 提后 2:22; 3:16
 - e. 约一 3:7
 - f. 彼前 2:24

6. 神将会用公义来审判世界
 - a. 使 17:31
 - b. 提后 4: 8

公义是神的品格，通过基督完全白白地赋予罪人。它是

1. 神的律例
2. 神的恩典
3. 基督的行为

但是它也是一个变得公义的过程，既激进同时有扎实的追求，它最终的完成将是在第二次再来。与神的相交是在救恩之初就完成了的，但其过程则是一生之久，直到在死亡或者是天堂面对面的见面！

有一句习语可以较为贴切地概括我们的讨论。它源自于 IVP 的 *Dictionary of Paul and His Letters*。

“加尔文更甚于路德，强调了神在关系上的公义。路德对神的公义的观点包含了被宣告的成分。加尔文更加强调了神赋予和宣告我们公义上他惊人的本性。”

对于我而言，信徒与神之间的关系包含了三个方面。

1. 福音是一个人（这是东方教会和加尔文的侧重点）
2. 福音是一个真理（奥古斯丁和路德的侧重点）
3. 福音是一个改变的生命（天主教的侧重点）

它们都正确，同时对于一个正确的，健康的圣经的基督教而言，这三点缺一不可。任何人在过分强调任何一点或者忽略任何一点都会导致问题丛生。

我们必须接纳耶稣！

我们必须相信福音！

我们必须追求像基督一样！

▣ “作恶的子孙，

败坏的儿女”这看似与出 20:5 相关。家长的罪恶的生活方式被传递并在孩子中得到延续。

需要注意这中间的并行关系。

1. 罪恶的民族， v. 4
2. 被罪恶烟尘 v. 4
3. 罪恶的人的后 v. 4
4. 犯罪的子民 v. 4

同时注意这一并列关系引出内内容

1. 他们抛弃了（BDB 736, KB 806, Qal 完成时） 神
2. 他们藐视（BDB 610, KB 658, Piel 完成时） 以色列的圣者
3. 他们从他那里转离（BDB 266, KB 267, Niphal 完成时）

所有都指向了合约下的子民的被警告但是却选择背叛的行为（注意有多少字来形象地描述罪）。他们是通过自己的选择和行为拒绝了耶和華！ 这些完成时态显示了决绝的态度！

这些人是亚伯拉罕（cf. 创 12:7; 13:15, 16; 16:10; 22:17, 18; 24:7; 26:3, 4, 24; 28:13, 14; 32:12）要被祝福的“种子”（BDB 282），但是他们变成作恶人的“种子”！对启示和机会（cf. 路 12:48）的浪费让人悲痛！

▣ “以色列的圣者”这是以色列神邸最被喜悦的头衔（cf. 1:4; 5:19; 10:17, 20; 12:6; 17:7; 29:19; 23; 30:11, 12, 15; 31:1; 37:23; 并且在以赛亚书的第二部分， 40:25; 41:14; 16, 20; 43:3, 14, 15; 45:11; 47:4; 48:17; 49:7; 54:5; 55:5; 60:9, 14）。因为他是“圣洁的”所以他的子民应该是圣洁的（cf. 利 19:2; 太 5:48; 彼前 1:16）。

这一头衔，从某种意义上来说，表达了不可能的张力：一个罪恶的，沦落的人民被变得符合神圣的标准。摩西的合约是无法得到维持的（cf. 使 15; 加 3; 希）。旧的合约是说明人类无法满足神的标准的方式，但是与他们同在，并且为他们沦落的境地找出出路。他从不降低自己的标准，但是却通过他的弥赛亚奠定了这一出路和供应了这一可能。这一新的合约（cf. 耶 31:31-34; 西 36:22-38）是一个悔改和信心的合约，并非建立在人的表现上，而最终将会带来基督的形象（cf. 各 2:14-26）。神希望一个人能够将他的性格反映给所有的民族（cf. 太 5:48）。

特别话题： 成圣

新约明确了当罪人在悔改和信心中转向耶稣时，他们在瞬间被称义和成圣。这是他们在基督里的新的身份。他的公义已经被赋予他们了（cf. 罗 4）。他们被宣告公正和圣洁（神的一个法律上的行为）

但是新约同时也在圣洁和成圣上规劝信徒。这既是基督耶稣完成的工作的结果的神学表述，也是对每日生活像基督的态度和行为的呼召。正如救恩是白白地赋予和要求每日舍己的生活方式，同样成圣也是如此。

最初的回应

使 20:23; 26:18
罗 15:16
林前 1:2-3; 6:11
帖后 2:13
希 2:11; 10:10, 14; 13:12
彼前 1:12

过程中的像基督

罗 6:19
林后 7:1
弗 1:4; 2:10
帖前 3:13; 4:3-4, 7; 5:23
提前 2:15
提后 2:21
希 12:14
彼前 1:15-16

▣ “你们背弃他”字面的意思是转身离开（BDB 30, cf. 44:25）。我们应该说，“他们从心里将自己的背掉给他”（cf. v. 2）。

圣经当代译本 1:5-6

你们为什么一再叛逆？
你们还要受责打吗？
你们已经头破血流，
身心疲惫。

⁶ 你们已经体无完肤，
从头到脚伤痕累累，
伤口没有清洗，
没有包扎，也没有敷药。

1:5 在这里，神的子民被认作是身体有疾病的个体。身体的疾病是罪很形象的比喻（cf. 53:4-6；诗 103:3；何 5:13）。身体的一致并非是合约中应许的内容，但是一个完全、彻底的饶恕却是合约的内容！罪和疾病是息息相关的（cf. 约 9:2；各 5:5）。

▣ “为什么” NKJV, NRSV, TEV, NIV, RSV, ASV 将此正确地翻译为“为什么” (BDB 752 II), 这一翻译强调了持续背叛的原因。

▣ “你们为什么一再叛逆呢？”这一动词 (BDB 414, KB 418, Hiphil 进行时) 说明对神清晰和显明的旨意反复和持续背叛的态度。

▣ “头...身心”这一平行对称说明的是整个人 (思想, 动机, 以及行为)。后半部分也出现在耶 8:18 和耶利米哀歌 1:22 中, 这说明它是一个习语。

1:6 “体无完肤”的英文是“soundness”这一名词 (BDB 1071) 说明“完全”, “纯真”和“诚实”。上下文中它的作用是一比喻

1. 没有诚实的生命 (cf. 创 20:5,6; 诗 78:72; 101:2)
2. 一个不健康的人 (cf. 诗 38:3)

V.6 剩下的部分说明了古代中世纪的医药程序。

1. 挤压
2. 缠裹
3. 抹油 (膏油常用作药物, cf. 路 10:34; 各 5:14)

一个人 (民族) 的伤口无法得到正确的清理和包扎, 就很难期望它的愈合 (cf. 何 6:1)

圣经当代译本 1:7-9

⁷ 你们的土地荒凉,
城邑化为灰烬。
你们亲眼目睹自己的田园被外族人侵吞、毁坏、变成不毛之地。

⁸ 仅存的锡安城也像葡萄园里的草棚、
瓜田中的茅舍、
被困无援的孤城。

⁹ 若不是万军之耶和华让我们一些人存活,
我们早就像所多玛和蛾摩拉一样灭亡了。

1:7 这反映出他们在经历的流放, 可能是 701B. C. 叙利亚的攻击; 或者是 723 B. C. 以色列的侵略, 也可能是 586 B. C. 巴比伦对犹大的进攻。需要留意, 以赛亚一书是他所有信息的合集。这具体的历史背景并未得到说明。常常他的诗歌是指向不同的入侵的。他们可能也因为不同的目的在这里和排序上作了调整。这显示了申命记 28 中的咒诅。

▣

NASB, NKJV “陌生人”
NRSV “外星人”
TEV, NJB “外国人”

这一介词（BDB 266, KB 267, Qal 主动介词，两次）说明从另外一个家庭，族群或民族来的人（cf. 25:2, 5; 29:5; 61:5），通常是合约臣民的敌人。耶和华通过外邦的敌人来审判他的百姓（cf. 10:5）。

1:8 “锡安城” v. 2 以后这一父母与孩子之间的比喻关系就开始了。它作为一个形象的比喻将会在先知文学中重复出现。

1. 锡安的女儿， 赛 1:8; 10:32; 16:1; 37:22; 52:2; 62:11; 耶 4:31; 6:23; 哀 1:6; 2:1, 4, 8; 2:18; 弥 4:8, 10, 13; 番 3:14; 亚 2:10; 9:9
2. 耶路撒冷的女儿， 赛 37:22
3. 犹大的女儿， 哀 2:2, 5, 13, 15; 弥 4:8
4. 提尔的女儿， 诗 45:12
5. 巴比伦的女儿， 诗 137:8; 赛 47:1（处女）， 耶 50:42; 51:33; 亚 2:7
6. 我子民的女儿， 赛 22:4; 耶 4:11; 6:26; 8:11, 19, 21, 22; 9:1, 7; 哀 2:11; 3:48; 4:6, 10
7. 处女， 赛 23:12; 37:22; 耶 14:17; 46:11; 哀 1:15; 2:13
8. 埃及的女子， 耶 46:24
9. 以东的女子， 哀 4:21, 22
10. 他施的女子， 赛 23:10
11. 占卜星象的女子， 赛 47:1, 5
12. 不信实的女子， 耶 31:22

显然，这是用来描述一个民族，地区或者城市的居民的比较温和的习语。

▣ “瓜田中的茅舍” 这指的是收割期间建造的非常脆弱和不可信的结构（cf. 24:20），主要是用于护卫遮风避雨的地方，保证他们可以护卫庄稼。没有神，他的子民是没有保护也没有希望的（cf. v. 9）

1:9 “万军之耶和华” 参加下面的特别话题。

特别话题：万军之耶和华

这一称呼，“万军之耶和华”是由几个元素组成的：

- A. 神，耶和华在合约中的名字， 见特别话题：神邸的名字 1:1
- B. “万军”（BDB 838）说明
 1. 广义的天使（cf. 尼 9:6）

2. 作为天军的天使 (cf. 撒上 17:45; 但 8:10; 路 2:13)
3. 天使的议会 (cf. 王上 22:19; 但 7:10)
4. 人类的军队 (就是, 民 2:4,6; 士 8:6; 9:29)
5. 晚上夜空中的光芒被认为是属灵的能力 (就是, 巴比伦星座敬拜, cf. 申 4:19;17:3; 王下 17:16; 21:3,5; 23:4-5; 代下 33:3,5; 耶 8:2; 19:13)
6. 在阿摩司书 4:13; 5:27 中这是耶和华的一个头衔 (在阿摩司书 3:13; 6:14; 9:5 中含有定冠词; 在王上 5:14,15,16; 6:8; 19:10,14 中则不包含定冠词)。这说明耶和华为了以色列的缘故而争战。
7. 这在书 5:14-15 中有一个特别的用法, 这可能指的是以色列的护卫天使米迦勒。从某种意义上讲, 它与作者为神自己的主的使者是并列的关系。

▣ “让我们一些人存活” 这里指的审判是：叙利亚的入侵，或者是神的子民从应许之地流放到巴比伦；亦或两者都是。

这里说明了信徒中“信实的余民”的概念 (cf. 10:20-22; 11:11,16; 37:4,31,32; 46:3, 见特别话题)，保罗特别指出，并且将其外延扩展到外邦人 (cf. 罗 9:19-29)。并不是所有人都会被赎回！

特别话题：余民，三层意义

旧约中的“信实的余民”这一概念在先知书中是反复出现的主题（大部分是八世纪的先知和耶利米时期）。它被用于三层以以一种。

1. 那些流放之后仍然活着的人 (例如, 赛 10:20-23; 17:4-6; 37:31-32; 耶 42:15,19; 44:12,14,28; 摩 1:8)
2. 那些对耶和华忠心的人 (例如, 赛 4:1-5; 11:11,16; 28:5; 珥 2:32; 摩 5:14-15; 弥 2:12-13; 4:6-7; 5:7-9; 7:18-20)
3. 那些末世更新和被造的人 (例如, 摩 9:11-15)

▣ “所多玛和蛾摩拉” 这是记载在创 18-19 中神的审判，是历史性的例子。这些迦南城市变成了罪恶和神对罪恶审判的箴言。

圣经当代译本 1:10-15

¹⁰你们这些“所多玛”的首领啊，

要聆听耶和华的话！

你们这些“蛾摩拉”的百姓啊，

要侧耳听我们上帝的训诲！

¹¹ 耶和華說：

“你们献上许多祭物，对我有什么用呢？

我厌烦公绵羊的燔祭和肥畜的脂肪，

我不喜欢公牛、羊羔和公山羊的血。

¹² “你们来敬拜我的时候，

谁要求你们带着这些来践踏我的院宇呢？

¹³ 不要再带毫无意义的祭物了。

我憎恶你们烧的香，

厌恶你们的朔日、安息日和大会。

你们又作恶又举行庄严的聚会，

令我无法容忍。

¹⁴ 我憎恶你们的朔日及其他节期，

它们成了我的重担，

令我厌倦。

¹⁵ 你们举手祷告，我必掩面不理。

即使你们祷告再多，

我也不会听，

因为你们双手沾满鲜血。

1:10-15 vv. 2-6 以色列对神的控告的反驳就是她的宗教性！

1:10 “要聆听...要侧耳听” v. 2 中的两个祈使词被重复。

▣ “你们这些“所多玛”的首领啊，.....你们这些“蛾摩拉”的百姓啊” 犹大就像是所多玛和蛾摩拉一样，这两个国家的领袖和人在道德上被败坏了。这句话对合约下的子民而言，是难以置信的耻辱，正如 v4 中的外邦人。

▣

NASB “指导”

NKJV “律法”

NRSV, TEV “教导”

这是妥拉（BDB 435）中的词汇。注意可能性的含义。在这一上下文中，它可能指的是（1）圣经；（2）先知的讲道；或者（3）祭司的教导。他们知道神所显明的旨意，但是却选择不顺服。

1:11 “你们献上许多祭物，对我有什么用呢？”需要谨记的是神并非是针对献祭本身，而是在意带来这些生祭百姓的态度（cf. 29:13；何 6:6；摩 5:21-27；弥 6:6-8）。伴随对神正确的态度，献祭是非常有意义的（cf. 诗 50）。见 *Hard Sayings of the Bible*, pp. 207-208, 274-275。

- ▣ “我厌烦”这一动词（BDB 959, KB 1302, Qal 完成时态）意味着腹胀或者是过分的给予。
- ▣ “燔祭”这里指的是全部的燔祭，象征了对神完全的顺服。
- ▣ “肥畜的脂肪”这指的是动物的部分（下腹部内脏的脂油）被献在祭坛上，其余的则给祭司或者是带来祭物的人，作为他们和神，家庭，朋友或者是邻居聚集时的食物。体魄大的动物不能保存，而是需要迅速被吃掉。
- ▣ “我不喜欢”这一动词（BDB 342, KB 339, Qal 完成时）说明了耶和华对生祭的接纳。习语是“令人心旷神怡的香味”（cf. 创 8:21；出 29:18, 25）。然而，耶和华拒绝了这些人的敬拜（cf. vv. 10-15）。

1:12 “你们来敬拜我的时候”这指的是个人在会幕前/圣殿前（就是出 23:17）的列席。他们到来并非为了真实的敬拜，而是为了仪式感！

1:13 “毫无意义的祭物”这个词（BDB 996）的意思是“空的”，“徒劳的”，“无物”。它能够指代的是

1. 偶像敬拜（拿 2:8；诗 31:6）
 2. 祭物（这里）
 3. 罪恶的人（赛 5:18）
 4. 使用神的名字（出 20:17；出 5:11；诗 139:20）
 5. 谎言（赛 59:4）
- ▣ “我憎恶你们烧的香” “香”（BDB 882）的意思是“向上挥发的”，因此，它可能指的是
 1. 献祭时的烟
 2. 香的味道（常常是祭物上面所放的香料）或者是从会幕/圣殿的至圣所前面的祭坛上点燃的香的烟雾

这些都是口气很强的词汇！它让我们想起了耶利米 7 章中耶利米的“圣殿讲章”。仪式和祭祀已经替代了悔改和信心。他们又聋又瞎（cf. 赛 6:9-10）。他们有着敬虔的形式，但是却对真实的信心无动于衷（cf. 提后 3:5）。悲剧是他们认为他们与神关系融洽！他们认为他们是神的子民！他们错了，正如许多不同时代的有宗教意识的，正常的有活力的宗教人士

“憎恶”（BDB 1072）一词最主要的用途是在申命记，箴言，和以西结书中。它描述了神对很多事情的反应。

1. 同性恋，利 18:22
2. 他性方面的罪，利 18:26, 27, 29, 30
3. 敬拜偶像，申 7:25, 26; 12:31; 14:3; 17:4; 27:15; 32:16; 王下 16:3; 23:13; 耶 32:35
4. 将有斑点的动物作为生祭，申 17:1
5. 邪教的活动，申 18:9, 12
6. 性别混淆，申 22:5
7. 神职人员的娼妓活动，申 23:18; 王上 14:24
8. 离婚后的再婚，申 24:4
9. 商业中的欺骗，申 25:16; 箴 11:1; 20:10, 23
10. 弯曲的人，箴 3:32; 6:16; 8:7; 11:20; 12:22; 15:26; 耶 7:10
11. 恶人的祭物，箴 15:8, 9; 21:27
12. 骄傲的人，箴 16:5
13. 傲慢的领袖，箴 16:12
14. 偏袒人的法官，箴 17:15
15. 徒有其表，缺乏信心生命的生活，赛 1:13

▣ “你们的朔日、安息日和大会。”还记得犹太人是使用农历的吗。每一个安息日都有着特别的意义，并且每一个朔日（cf. 民 28:11-15; 王下 4:23; 赛 66:23）都拥有一个宗教的含义，正如摩西律法中每三年的盛宴（cf. 出 23:14-17; 34:18-26; 利 23; 申 16:1-17）。

1:14 希伯来原文中出现了断开，原因是以赛亚因为神而有的强烈的情绪反应。前面三个动词都是完成时。

1:15 “你们举手祷告”注意，“祷告”是斜体字，说明并不存在希伯来原文中。举手（cf. 出 9:29, 33; 王上 8:23, 54; 代下 6:12）以及向天举目的每双眼睛（cf. 约 11:41; 17:1）是犹太人祷告的常有的身体姿势。神拒绝聆听（cf. 8:17; 54:8; 59:2; 申 21:17; 耶 11:11; 西 8:18）罪恶的犹太人在有需要时的祷告，因为他们这时的呼求正如他们向他献祭时一样。因此，很多的祭物对于耶和華而言，并非能够得到他的祝福，同样没有信心和悔改的祷告也无法得到他的垂听。

▣ “你们双手沾满鲜血”这指的是暴力的屠杀或者是对无辜者有预谋的谋杀。

当代圣经译本 1:16-17

¹⁶ 你们要洗净自己，
停止作恶，
不要让我再看见你们的恶行。

¹⁷ 你们要学习行善，
追求正义，
帮助受欺压的，
替孤儿辩护，
为寡妇申冤。”

1:16-17 先知通过一些列的命令表达了耶和华神的心意。

1. 洗你们自己, BDB 934, KB 1220, Qal 祈使句
2. 使你们变得清洁, BDB 269, KB 269, Hithpael 祈使句
3. 挪移罪恶, BDB 693, KB 747, Hiphil 祈使句
4. 不要再作恶, BDB 292, KB 292, Qal 祈使句
5. 学会行善, BDB 540, KB 531, Qal 祈使句
6. 追求公义, BDB 205, KB233, Qal 祈使句
7. 警戒暴徒, BDB 80, KB97, Piel 祈使句 (也可能是“警告那些欺压人的”)
8. 保护孤儿, BDB1047, KB1622, Qal 祈使句
9. 为寡妇发声, BDB 936, KB1224, Qal 祈使句

注意耶和华的旨意常常以一个人有恩典的宗教性的行为来体现 (cf. 太 25:31-46)。一个人在和神拥有合宜的关系的同时, 不可能漠视或者是仇恨同在合约之下的兄弟姐妹。

关于圣经中的信心常常有不清楚的。这样的信心是基于神的品格 (就是, 恩典, 慈爱) 或者基于信徒的行为? 答案是“两者都是”! 合约的相互性 (总是由神开始) 就是一个很好的例子, 对照结 18: 31 和 36:26-27 就可以看到 (同时需要注意弗 2:8-9, 10)!

特别话题: 东方文学

大的图片——圣经中的对仗

1. 对我这个相信圣经乃是神的话语的人而言, 这一看见有着意义非凡的影响。当我严肃的对待神的话语时, 很明显地是不同的文字所揭示的真理是有选择性的而非是有系统的。一篇启示性的文字不能取消或者降低另一启示性的文字! 真理是建立在对正本圣经的认识上的 (所有的圣经, 并非部分, 都是神所启示的, cf. 提后 3:16-17), 而非建立在部分经文上 (自己认同的经文)!
2. 大部分的圣经真理 (东方文学), 是以对话的形式出现的, 或者是对仗的形式 (新约的作者, 除了路加, 都是以希伯来语为思维基础的, 并且是使用常用的希腊文来写作的。智慧书以及诗歌文学都是以对仗的形式来表达真理的。对偶平行作为悖论来使用. 这一文字上的对仗同样用于整段的对仗。) 然而两者是同等的重要! 这些对仗对于我们——喜爱简单的传统的人, 无疑是头痛的!
 - a. 前定论相对于人的自由意志
 - b. 信徒的保障相对于忍耐
 - c. 原罪相对于违规的罪
 - d. 作为神的耶稣相对于作为人的耶稣
 - e. 与父神同等的耶稣相对于作为父神仆人的耶稣

- f. 作为神话语的圣经相对于人是作者
- g. 无罪的（完美的，cf. 罗 6）相对于少犯罪
- h. 被赋予的当即的公义和成圣相对于过程的成圣
- i. 由信心而来的公义（罗 4）与因为行为而来的公义（cf. 格 2:14-26）
- j. 基督徒的自由（cf. 罗 14:1-23；林前 8:1-13；10:23-33）相对于基督徒的责任（cf. 加 5:16-21；弗 4:1）
- k. 神的超越相对于神的同在
- l. 神的终极不可知相对于在圣经与基督中可知
- m. 保罗关于救恩有很多形象描述
 - (1) 领养
 - (2) 成圣
 - (3) 公义
 - (4) 救赎
 - (5) 荣耀
 - (6) 前拣选
 - (7) 和好
- n. 神国度的现世相对于将来的实现
- o. 作为神给予的礼物的悔改相对于对救恩适当回应的悔改（cf. 可 1:15；使 20:21）
- p. 旧约是永恒有效的相对于旧约已经过时，是无效的和缺乏的（cf. 太 3:17-19；相对于 5:21-48；罗 7 相对于 加 3）
- q. 信徒是仆人、奴隶相对于是继承者和儿子

1:17

NASB	“指责不遵守秩序的”
NKJV	“指责欺压人的”
NRSV	“解决被压迫的”
TEV	“帮助那些被压迫的”
NJB	“管教那些暴力的人”
LXX	“解救遭遇不公的”
Peshitta	“用恩典对待被压迫的人”

MT 翻译为“规正压迫人的”（仅在此出现），但是这里的动词的意思是“被称为有福的”或者是“规正”（BDB 80, KB 97, Piel 祈使句），但不符合上下文的语境。最好的解决方案恐怕是将 MT 中的元音点从“压迫者”改为“那些被压迫的人”（就是，Qal 介词，BDB 330）。

▣ “孤儿...寡妇”这一对是所有被压迫的代表，同样也代表了社会上最没有权力的一群人（cf. 出 22:21-22；申 24:17, 19, 20, 21；伯 24:3；诗 68:5；耶 7:6；哀 5:3；西 22:7；撒加利亚书 7:10；玛拉基书 3:5）。申命记中它们常被同时引用，作为耶和華个人的关怀和注意点（就是，申 10” 18；诗 10:14, 18；68:5；耶 49:11）。

尤其是君王的执政单位，在一中应该承担这一维护社会的公平和公正的责任！

当代圣经译本 1:18-20

¹⁸ 耶和华说：

“来吧，我们彼此理论！

你们的罪虽如猩红，

也必洁白如雪；

你们的罪虽如绯红，

也必白如羊毛。

¹⁹ 如果你们愿意听从，

就必享用这地方的美好出产。

²⁰ 如果你们执意叛逆，

就必丧身刀下。”

这是耶和华亲口说的。

1:18-20 “来吧，我们彼此理论！”先知使用了“法庭”的文学手法（就是，耶和华要与他的百姓分离）来表达个人的责任和它的影响！这一法庭的象征用法一直得到持续。

耶和华随时愿意饶恕，如果他的百姓愿意悔改和顺服！如果他们拒绝，合约中不顺服时的后果就会临到他们（cf. 利 26；申 28）。

两个动词说明了神邀请犹太与神圣的裁判来对质。

1. 现在来（字面的意思是，“走”，“去”）BDB 229, KB 246, Qal 祈使句。

2. 让我们一起辩论， BDB 406, KB410, Niphal 相互激励的， cf. 伯 23:7

注意如果（第一个“假设”句型， v. 19）他们正确回应（就是，愿意和听从， v. 19）的结果。

1. 罪得到饶恕（从猩红变成雪白）

2. 罪得到饶恕（从红色变成羊毛一样白）

3. 吃地上最好的出产

注意如果（第二个“假设”句型）他们拒绝（BDB 549, KB 540, Piel 祈使句）和背叛（BDB 598, KB 632, Qal 完成时）的后果。他们将会被吞吃（BDB 37, KB 46, Qal 未完成时的被动式）。

很有趣的是全能的神却让他合约下的子民正确回应他。这是前拣选论和人的自由意志的奥秘。两者同等正确。两者构成神开始和人回应的合约关系的基础。创 1-2 中的交通关系被恢复：以被救赎的和合约的关系的形式出现。 沦落失丧的后果可以被翻转（甚至在时间的界限中）。见特别话题：合约 1:19。

▣ “你们的罪虽如猩红”需要留心的是在中世纪漂染过的物品是无法更改颜色的（就是，他们没有漂白剂）。神的饶恕（以及遗忘）是可能的神迹（cf. 诗 103:11-14; 赛 38:17; 43:25; 44:22; 弥 7:19）！当神饶恕的时候，他会遗忘！哇！

红色是罪的表征，可能是来自于 v. 15 “双手满了鲜血”。

1:19 这里有一个文字游戏，“顺服会开启丰富的门”（字面的意思是，“吃土地上最好的出产”；动词【BDB 37, KB 46, Qal 未完成时】，这一直以来都是神的旨意）而且 v. 20 中相同的动词被翻译为“被吞吃”（Qal, 未完成时的被动式或者 Pual 未完成时），如果他们不悔改不顺服的话。这里既有合约的祝福也有责任，并且他们两者是相关的（cf. 利 26；申 27-29）！

▣ “如果你们愿意听从” 需要注意旧约的合约既是有条件的也是无条件的。无条件的是针对神的承诺，但是条件是人的回应（cf. 路 6:46；各 2:14-26）。

特别话题：合约

旧约词汇割礼（BDB 136），合约，不是容易被定义的。在希伯来文中没有形同的动词可以用来替换和翻译。任何试图从词源上所做的解释都被证明没有说服力。然而，这一概念显而易见的核心使得学者们不得不从这一词的使用来定义它的功能性的含义。

合约是真神和他创造的人相处的一个方式。合约，交换，和认同对于理解圣经的启示具有非常重要的意义。上帝的全能和人的自由意志之间的张力在合约这一概念中有很清晰的体现。部分约定是完全基于神的品格和他的行为。

1. 创造本身（cf. 创 1-2）
2. 呼召亚伯拉罕（cf. 创 12）
3. 与亚伯拉罕的约定（cf. 创 15）
4. 对诺亚的保存和承诺（cf. 创 6-9）

然而，合约的本性决定了它需要另一方的回应。

1. 因为信亚当必须要顺服神：不可以吃伊甸园中间的果子。
2. 因为信亚伯拉罕必须要离开自己的家族，跟随神，而且相信将来自己会有子嗣
3. 因着信诺亚必须在干旱之地建造一个方舟，并且聚集所有的动物
4. 因为信摩西将以色列带出了埃及去到西奈山，而且领受关于宗教和社交生活特别的指导；既可以带来祝福也可能带来咒诅的承诺（cf. 申 27-28）

“新约”也同样包含了神与人类这种张力的关系。将以西结 18 章与 36:27-37（耶和华神的行为）对比，就可以清晰地看到其中的张力。那么合约是建立在神恩典的行为上还是建立在人必须有的回应上呢？这是旧约和新约炙手可热的话题。两者的目标是相同的：（1）恢复在创 3 中已经失去的与也耶和华神的交通；（2）能够反映神品格的义人被建立。

耶 31:31-34 的新合约解决了一直存在的张力：它指出人的表现不再是得到接纳的方式。神的法律成为内在的渴望而非外在的法律标记。对敬虔公义的人的渴望和目标依然成立，但是途径发生了改变。沦落的人类证明他们对于神的形象是无力反映出来的。问题不是神的合约，而是人的罪和软弱（cf. 罗 7；加 3）。

旧约合约中的无条件和有条件也同样延续在新约中。对耶稣最后完成的工作而言，救恩已经是完全无需任何条件的，但是它却要求悔改和信心（包含了主动的和持续的）。对于像基督一样既是一个法律上的宣告，同时也是一个呼召；是表达接纳的陈述句，是要求成圣的祈使句！信徒不是因为他们表现得救，但是需要顺服（cf. 弗 2:8-10）。敬虔的生活变成救恩的表达方式，而非获得救恩的方式。然而，永恒的生命是拥有经得起考验的品格！这一张力在希伯来书中很明显。

1:20 “这是耶和华亲口说的” 神的话语必然会实现（cf. 赛 24:3;25:8;40:8;55:10-11;太 5:18;24:35;路 16:17）！

信徒的希望建立在

1. 神不改变的品格
2. 神慈爱的品格
3. 神对承诺的持守
4. 他启示的正确性

圣经当代译本 1:21-23

²¹ 耶路撒冷啊，
你这忠贞的妻子竟变成了妓女！
你从前充满公平，
是公义之家，
现在却住着凶手。

²² 你曾经像银子，现在却像渣滓；
曾经像美酒，现在却像掺了水的酒。

²³ 你的首领是叛逆之徒，
与盗贼为伍，
个个收受贿赂，
贪图好处，
不为孤儿辩护，
不替寡妇申冤。

1:21-23 这一段解决的问题在于以赛亚时期的耶路撒冷，这个被耶和华称为自己的名将会存在的地方（cf. 申 12:5, 11, 14）。它已经变得不忠诚，也无法满足合约所需要的财产所有权（cf. v. 23）。这一部分有希伯来语中哀歌的标记或者停顿，这是先知文学的另一个常见的手法（就是，丧礼挽歌）。

注意她对合约的违背。

1. 杀人的（cf. 出 20:13，有预谋的，有意识的取人性命，BDB 953, KB 1283, cf. 耶 7:9;何 4:2）
2. 领袖背叛
3. 领袖成为盗贼的同伴
4. 喜爱贿赂（cf. 5:23; 出 23:6, 8; 申 16:19; 撒上 8:3; 诗 26:10; 摩 5:12; 弥 3:11; 7:3）
5. 追逐奖赏
6. 不为孤儿伸冤
7. 为供给寡妇（cf. 出 22:21-24; 耶 5:28; 7:6; 22:3; 西 22:7; 撒加利亚书 7:10）

这些都是对申命记中摩西律法的违背。注意在这一段经文中，犹大被审判是因为对合约的违背而非拜偶像（除非 v. 21 中的“妓女”指的是迦南的生殖崇拜）。

1:21 “忠贞的”见旧约 7:4-9 特别话题：相信，信任，信心，和信实。

1:22 对犹大道德的沦落有两个象征。最初的她是纯洁的，但是现在她却因为自己的选择和行为变得败坏！

▣

NASB	“喝”
NKJV, NRSV	
TEV, NJB	“酒”

这不是常规“酒”的翻译（见下面的特别话题）。这个单数母性词汇仅在此出现过。因为相关的同源词是阿卡德语，它可能是指啤酒，掺过水的啤酒（就是，坏了的）。

特别话题：圣经对酒精和酗酒的态度

I. 圣经的词汇

A. 旧约

1. Yayin-这是酒的常见词汇（BDB 406），用过 141 次。它的语源不确定，因为它的词根并非希伯来语。它常常指的是发酵过的水果汁，常常是葡萄汁。一些特别的章节是创 9:21；出 29:40；民 15:5, 10。
2. Tirosh- 这是“新酒”（BDB 440）。因为近东的气候缘故，发酵会在榨汁之后的 6 小时。这一词汇指的是在发酵过程中的酒。具体的经文，可以参考申 12:17；18:4；赛 62:8-9；何 4:11。
3. Asis-这显然是酒精类的饮料（“甜酒” BDB 779, 例如，约珥 1:5；赛 49:26）。
4. Sekar-这一词汇是“烈酒”（BDB 1016）。相同的希伯来语词根用于“醉了”或者“醉了的”。它本身含有的意思使得它更有毒性。它和 yayin 平行（cf. 箴 20:1；31:6；赛 28:7）。

B. 新约

1. Oinos- 是 yayin 对等的希腊词汇
2. Neos oinos（新酒）-是 tirosh 对等的希腊词汇（cf. 可 2:22）
3. Gleuchos vino（甜酒，asis）-在发酵早期的酒精（cf. 使 2:13）

II. 圣经的使用

A. 旧约

1. 酒是神给的（创 27:28；诗 104:14-15；传 9:7；何 2:8-9；珥 2:19, 24；摩 9:13；撒加利亚书 10:7）
2. 酒是祭祀的一部分（出 29:40；利 23:13；民 15:7, 10；28:14；申 14:26；士 9:13）
3. 酒被用于医疗（撒下 16:2；箴 31:6-7）
4. 酒能够成为真正的问题（诺亚-创 9:21；罗得-创 19:33, 35；参孙-士 16:19；拿八-撒上 25:36；乌利亚-撒下 11:13；亚门-撒下 13:28；以利-王上 16:9；便哈达-王上 20:12；领袖-摩 6:6；以及妇女-摩 4）。
5. 酒精可以被滥用（箴 20:1；23:29-35；31:4-5；赛 5:11, 22；19:14；28:7-8；何 4:11）。
6. 酒精被一些人列为禁戒（在职的祭司，利 10:9；西 44:21；拿细耳人，民 6；领

袖，箴 31:4-5；赛 56:11-12；何 7:5）。

7. 酒精在末世的环境下被使用（摩 9:13；珥 3:18；撒加利亚书 9:17）。

B. 新旧约圣经之间

1. 酒精在合适的环境下是非常有帮助的（传 31:27-30）

2. 拉比说，“酒精是所有药物中最好的，哪里没有酒，那里就没有药物”（BB 58b）。

C. 新约

1. 耶稣讲很多的水变成了酒（约 2:1-11）

2. 耶稣也喝酒（太 11:18-19；路 7:33-34；22:17ff）

3. 在逾越节时彼得被指因为“新酒”而醉（使 2:13）

4. 酒可以被用作药物（可 15:23；路 10:34；提前 5:23）

5. 领袖不能成为滥用的人。但这并不意味着完全的禁戒（提前 3:3, 8；多 1:7, 2:3；彼前 4:3）。

6. 酒精用于末后的背景下（太 22:1ff；启 19:9）。

7. 酒醉是被谴责的（太 24:49；路 12:45；21:34；林前 5:11-13；6:10；加 5:21；彼前 4:3；罗 13:13-14）。

III. 神学的洞见

A. 辩证的张力

1. 酒是神赐的

2. 醉酒是主要的问题

3. 信徒在一些文化中需要为了福音的缘故限制自己的自由（太 15:1-20；可 7:1-23；林前 8-10；罗 14）。

B. 超越界限的倾向

1. 神是所有好的事物的根源

2. 沦落的人将所有神的恩赐都超出界限地滥用。

C. 滥用往往是我们的问题，而非事物本身。在物质的创造中，并不存在恶（cf. 可 7:18-23；罗 14:14, 20；林前 10:25-26；提前 4:4；多 1:15）。

IV. 第一世纪的犹太文化和发酵

A. 发酵开始的比较早，大概在葡萄破皮之后的 6 个小时之后

B. 犹太人的传统认为当表皮上有霉的时候（发酵开始的标记），对于奉献酒的十分之一是可靠的，（Ma aseroth 1:7）。这被称为“新酒”或者“甜酒”。

C. 发酵的主要工程在第一周之后就会完成

D. 第二次发酵需要 40 天左右。在这一阶段，这被称为“有年龄的就酒”而且可以用作祭祀（Edhuyyoth 6:1）

E. 那些在（陈酒）的背风处上有放一段时间的酒会被认为是好酒，但是在使用之前需要很好的过滤。

F. 酒精只有在经过大约一年的发酵才会被称为陈酒。酒的保质期大概是三年。这被称为“陈酒”而且需要兑水稀释。

G. 只是在过去的 100 年中因为有了无菌的环境以及化学物品的帮助，才使得发酵能够被推迟。中古时期是无法阻止自然的发酵过程的。

V. 结语

A. 需要注意不要因为你自己的经历，神学或者是对圣经的解读而对耶稣和一世纪的犹

太/基督教文化！显然他们并非完全对酒精是戒备的态度。

- B. 我也不是要为社会对酒精的使用开脱。然而，很多人过度地解读了圣经在这一问题上的立场，而且因为文化和教派的认知而宣扬超越的公义。
- C. 对我而言，罗 14 章和林前 8-10 提供了洞见和指导：这是建立在对弟兄姐妹的爱和尊重的基础上的，而且是为了福音的发展，而非个人的自由或者是为了审判、指责。如果圣经是信心和行为的唯一来源，那么我们是不是应该重新来看看这一问题。
- D. 如果我们宣扬完全戒酒是神的旨意，那么我们如何在说明耶稣的行为呢，以及如何来解释当代文化中合理使用酒精的情况呢（例如，欧洲，以色列，阿根廷）？

1:23

NASB, NKJV

LXX, Peshitta

“奖励”

NRSV, TEV

REB

“恩赐”

NJB

“礼物”

这个词汇（BDB 1024），在旧约圣经中，仅仅出现在此。BDB 说他的意思是“奖励”或者“贿赂”（与前一节中的贿赂【BDB 1005】平行对照）。词根可能与（1）平安 shalom（BDB 1024），“平安”，“健康”“完全”或者（2）“补偿”（BDB 1024, cf. 59:18; NIDOTTE, vol. 4, p. 143）。在耶路撒冷平安只属于作恶的，富裕的，和有权势的那些人。

圣经当代译本 1:24-26

²⁴ 所以，主——万军之耶和华，
以色列的大能者说：
“我要向我的敌人报仇雪恨。”

²⁵ 我必攻击你，
用碱炼净你的渣滓，
除尽你的杂质。

²⁶ 我必像从前一样赐你审判官和谋士。
之后，你必被称为公义之城、
忠信之邑。”

1:24-26 耶和华提到将来恢复他的百姓（cf. v. 26），这是在审判那些作恶的领袖之后。

1. “我要向我的敌人报仇雪恨” v. 24 BDB 636, KB 688, Niphal 进行时用于相互激励的形式。
2. “我要在我的仇敌身上报仇” v. 24. BDB 667, KB 721 Hiphil 相互激励的
3. “我必攻击你” v. 25 BDB 996, KB 1427, Hiphil 相互激励的
4. “我将会用碱炼净你的渣滓” v. 25 BDB 864, KB 1057, Qal 进行时用于相互激励的方式
5. “我将会除尽你的杂质” v. 25 BDB 693, KB 747, Hiphil 相互激励的
6. “我必赐你审判官” v. 26, BDB 996, KB 1427 Hilphil 互相激励的

7. “我必赐你谋士” v. 26 (和#6 相同, 一个动词, 两个名词; 这一定是指出埃及的时期)

注意审判的目的是为了恢复 (cf. v. 27) !

1:24 注意 v. 24 中的两个神圣的名字!

1-2 主, 天地的神 (阿当, 耶和华, cf. 诗 110:1; NIDOTTE, 4 卷, 1297-1298 页)

3. 以色列的全能者 (cf. 创 49:24; 诗 132:2, 5; 赛 49:26; 60:16)

1:25-26 “你... 你的” 这两节使用了母性词的单数, 说明耶和华神是对不信实的犹大首都, 耶路撒冷说的, 包含了她的经济, 军事, 和宗教结构。

正如 vv. 19, 20, 同样的动词对立使用, vv. 25 和 26 同样是这样的对立关系

1. 我将会转手攻击你, BDB 996, KB 1427, Hiphil 相互激励的
2. 我将会重建, BDB 996, KB 1427, Hiphil 相互激励的

相同的词汇出现在 v. 27 中, “归回者” (BDB 996, KB 1427, Qal 主动介词) 用来描述那些被神的公义和公正所触摸的人。

1:26 “忠信的城市” 这是否是 v. 21 污秽的反转呢? 耶路撒冷不再是“妓女”而是一个被重建的信实的妇女 (就是, “城市” 是母性词)。她最终配得上她的称呼了, 对神信实, 对合约忠心, 以及以诚信对待彼此!

圣经当代译本 1:27-31

²⁷ 耶和华必因祂的公正救赎锡安,
必因祂的公义拯救城中悔改的人。

²⁸ 但叛逆之辈和犯罪之徒必遭毁灭,
背弃耶和华的人必灭亡。

²⁹ 你们必因在橡树下,
在你们选择的园子里祭拜偶像而蒙羞。

³⁰ 你们必像枯萎的橡树,
又如无水的园子。

³¹ 你们中间有权势的人必因他们的恶行而遭毁灭,
好像火花点燃枯木, 无人能救。

1:27-28 注意这些平行的内容。

1. v. 27, 重建城市的居民 (v. 26 第 3, 4 行) 将会以“公正”和“公义”而著称。
2. v. 28, 拒绝悔改 (回转) 将会被“压制”以及“结局将近”

因此，这是一个有 vv. 27-28 中有同等意义上的对比，但是是 27 和 28 节对偶平行和对照。

关于 v. 27 有一些问题。它是否描述了神的作为和将会做什么呢，亦或是对合约忠实的子民呢？答案是“都是”。神希望一群公义的民向失丧的民族显示他的品格和性情。这些质感既是客观的（神）也是主观的（信徒）。

1:29 这一节描述了犹大的偶像敬拜。它可能是指

1. 当地祭坛的巴力亚设拉的敬拜（就是，亚设拉以一棵活着的树代表或者是被刻在一个木板上，cf. 57:5，这里也有对闪族的神献孩子的记载）
2. 在成圣的树下敬拜（当地的神，cf. 65:3； 66:17）
3. 在一个成圣的花园中敬拜常常与偶像敬拜使用的秘密地点相关。在 ANE 文学中圣殿和秘密花园常常相关。

需要注明的是很可能这里的段落里（vv. 27-31）指的是犹大社会中富裕阶层的 exploitation 和物质主义。V. 29 中的引语是（就是对神所赋予的贫困，被排斥，是对没有势力阶层民众的特别爱的违背）而非偶像敬拜（就是，耶和華独特的违背）。

仔细阅读本章之后，你可以自己选择怎样的解释！无论抉择如何，经文都显示了对神像万民显明他品格的试图的失败！

1:30 “毁灭” 这一动词（BDB 615, KB 663, Qal 主动介词）是被形象地使用，用来表达对人存在的逃避（cf. 34:4； 64:6； 诗 90:5-6）。

1:31 火常常与审判或者清洁相关联（就是，6:13； 耶 4:4;7:2； 摩 5:6）。

特别话题：火

火，在圣经中，拥有正面和负面两种含义。

A. 正面

1. 温暖（cf. 赛 44:15； 约 18:18）
2. 光（cf. 赛 50:11； 太 25:1-13）
3. 烹饪（cf. 出 12:8； 赛 44:15-16； 约 21:9）
4. 洁净（cf. 民 31:22-23； 箴 17:3； 赛 1:25； 6:6-8； 耶 6:29； 弥 3:2-3）
5. 圣洁（cf. 创 15:17； 出 3:2； 19:18； 西 1:27； 希 12:29）
6. 神的领导（cf. 出 13:21； 民 14:14； 王上 18:24）
7. 神赋予力量（cf. 使 2:3）

B. 负面

1. 灼烧（cf. 书 6:24； 8:8； 11:11； 太 22:7）
2. 毁灭（cf. 创 19:24； 利 10:1-2）
3. 愤怒（cf. 民 21:28； 赛 10:16； 撒加利亚书 12:6）
4. 审判（cf. 创 38:24； 利 20:14； 21:9； 书 7:15）
5. 错误的末世印记（cf. 启 13:13）

- C. 神对罪的愤怒以火的形式表达出来
1. 他的愤怒燃烧 (cf. 何 8:5; 撒加利亚 3:8)
 2. 他像火倾倒而出 (cf. Nah. 1:6)
 3. 永恒的火 (cf. 耶 15:14; 17:4)
 4. 末世的审判 (cf. 太 3:10; 13:40; 约 15:6; 帖后 1:7; 彼后 3:7-10; 启 8:7; 16:8)
- D. 像圣经中的很多象征 (就是, 酵母, 狮子) 火可以是一个祝福, 也可以是一个咒诅, 这要视不同经节而定。

▣

NASB	“强壮的男人”
NKJV, NRSV,	
NJB	“强壮的”
LXX, Peshitta	“他们的力量”
REB	“最强壮的树”
JB	“拥有最高地位的人”

这个形容词 (BDB 340) 仅在这里和摩 2:9 中出现过, 两段经文都与树相关 (cf. vv. 29, 30) REB 的翻译可能最为接近。它映射了包含树, 木, 和花园的偶像敬拜。

▣ “火花” 这个词汇 (BDB 654), 在它的动词形式下, 的意思是“被摇出” (cf. 33:9, 15), 但是名词, 仅在旧约中出现过两次, 指的是从亚麻 (cf. 士 16:9) 来的线/绳子 (拖绳)。

讨论问题

这只是一个学习指导类型的注释书, 这意味着你需要自己阐释圣经的含义。我们每一个人都有义务在我们看得到的光中行走。在圣经阐释中, 圣经本身, 你, 和圣灵是主体, 你不能将这一义务交付注释者的手中。

讨论问题的存在是为了帮助读者思考这一部分内容的主要话题, 目的是为了帮助思考, 而无固定的答案。

1. 以赛亚作为犹太的主要先知的的时间有多长?
2. 为什么神要使用拟人的手法来表达?
3. 神不喜悦献祭吗?
4. 定义旧约和新约中人在救恩中的责任。

以赛亚书第二章

新译本段落划分*

NASB	NKJV	NRSV	TEV	NJB
神宇宙范围内的 掌权 2:1	将来神的家 2:1-4	第二次提名 2:1	永恒的平安 2:1-5	永恒的平安 2:1-5
2:2-4 (2-4)	(2-4)	新的希望 2:2-4 (2-4)	(2-3) (4)	(2-3) (4)
2:5-11 (5-11)	2:5-9 (5) (6-9)	主的日子 2:5-22 (5-22)	骄傲必被摧毁 2:6-8	(5) 耶和华威严的荣 耀 2:6-22 (6-8)
审判日子来了 2:12-22 (12-22)	2:10-11 (10-11) 2:12-22 (12-18)		2:9 2:10-18	(9-10) (11-16)
	(19) (20-21)		2:19-21	(17) (18-19)
	(22)		2:22	(21) (22)

阅读循环三（选自“[有效读经指导](#)”）

以段落为基础总结作者的意图

这只是一个学习指导类型的注释书,这意味着你需要自己阐释圣经的含义。我们每一个人都有义务在我们看得到的光中行走。在圣经阐释中,圣经本身,你,和圣灵是主体,你不能将这一义务交付注释者的手中。

一次读完一章,然后确定主题。再将你总结的主题与五个译本所认为的主题作比较。段落划分并非启示的结果,但是对于理解作者的意图有着很关键的总用,而他的意图也是解经的核心。每一段落有一个,且只有一个主题。

1. 第一段
2. 第二段
3. 第三段
4. 等等

上下文亮光

A. 第二章以另一个引言性的词汇开始,就是 1:1. 很可能编者或者是整理的人将以赛亚的讲道/异象/信息以下面的方式编排整理

1. 时代(君王的统治期)
2. 主题
3. 衔接词
4. 我们不知道的文学主题
5. 部分以赛亚信息的抄本

见犹太学习圣经中的笔记, 787 页

B. 这章是典型的先知信息。

1. 通过神的选民,万族都会有救赎的希望(vv. 2-4)
2. 对违约和罪恶的审判(vv. 5-22)

C. 耶和华希望拥有一个公义,圣洁的选民,通过这样的子民向其他的民族折射他的品格,以至于他们能够以信心和公义来回应他(cf. 45:22;49:6;60:3;66:18,23)。

D. 记住在这些诗歌体的文学单元(异象),不要在词根研读上过分的较真,而是要注意对仗和平行内容的整体的模式,文字转换,和对比!整篇诗歌是为了表达一个主要的真理!需要禁戒为了维护自己所熟悉的神学系统,而主观选择和臆断主题,词,或者真理。让以赛亚说自己想说的话!

E. 注意耶路撒冷系列的主题(本审判和被祝福),2-4章形成一个文学单元。

F. D. Brent Sandy 的 *Plowshares and Pruning Hooks: Rethinking the Language of Biblical Prophecy and Apocalyptic*, IVP, ISBN 0-83-8-2653-X 帮助我更好的理解先知和末世的语言表达方式。

大纲

- A. 寓言性的诗歌, vv. 1-6
- B. 一个具有讽刺性的解释, v. 7
- C. 耶和華不情愿的审判, vv. 8-30
 - 1. 一系列咒诅, vv. 8-23
 - 2. 审判, vv. 24-30
 - a. 自然的, v. 25
 - b. 入侵者, vv. 26-30

字词研究

圣经当代译本: 2:1

亚摩斯的儿子以赛亚看到以下有关犹大和耶路撒冷的异象。

2:1 我们不清楚为什么以赛亚的信息会被如此描述

- 1. 异象, 1:1;29:7 (BDB 302, cf. 弥 3:6)
- 2. 他看见, 1:1;2:1;13:1;26:11;33:17;48:6;57:8 (cf. 弥 1:1)

这是启示的神秘感: 对不同的作者它的形式也是不同的(异象, 梦, 神的出现, 字, 等等)。现代人并不清楚作为个体的作者(作者, 编辑, 整理者)在架构和呈现神的信息时拥有多少的发挥的空间。显然, 他们使用自己的语言技巧和词汇。甚至无需拥有对启示运作的方式地完整和全面的理解; 其中概念至关重要! 这些是神给予特定历史下的人的信息, 是给予特别时期下的人群的, 然而对于普世的人群又息息相关! 正确解释的关键是: 被启示作者最初的意图必须是解释的指导(一个拥有许多指导和应用的唯一的含义)。

圣经当代译本: 2:2-4

²在末后的日子, 耶和華殿所在的山必耸立,
高过群山, 超过万岭,
万族都要涌向它。

³众民都必来, 说:

“来吧! 让我们登耶和華的山,
去雅各之上帝的殿。
祂必将祂的路指示给我们,
使我们走祂的道。”

因为训诲必出于锡安,
耶和華的话语必来自耶路撒冷。

⁴祂必在各国施行审判,

为列邦平息纷争。
 他们必将刀剑打成犁头，
 把矛枪制成镰刀。
 国与国不再刀兵相见，
 人们不用再学习战事。

2:2-4 这一简短的文字总结了旧约对于选民的地位和目的的态度（与弥 4:1-5 相似）。他们是万族的亮光（cf. 51:4, 5; 路 24:47）！见 1:3 的特别话题。

2:2 “在末后的日子”这一词汇指的是一位特定圣经作者所描述的将来的范围（见 G. B. Caird 的 *The Language and Imagery of the Bible*, 14 章，“The Language of Eschatology, 243-271 页）。它说明了神旨意得到实现的时间。

1. 弥赛亚的国度，创 49:1（特别是 49:10）；民 24:14-25（特别是 24:17）；赛 2:2；耶 48:47；49:39；西 38:8, 16
2. 以色列的悖逆，申 31:29
3. 以色列归向耶和华：悔改归信，申 4:30；何 3:5；耶 23:19-22（特别是 23:20）
4. 末后将会有对选民的攻击，西 38:16；但 2:28；10:14（可能是诗 2）
5. 被掳，摩 4:2

只有文本能够指明这是那一时期。需要留意你的系统神学！

特别话题：这个时代和将要到来的时代（THIS AGE AND THE AGE TO COME）

旧约先知视将来为今天的延续。对他们而言，将来是对地理上的以色列的修复。即使，他们将其视为新的一天（cf. 赛 65:17；66:22）。伴随着亚伯拉罕后裔意志上对耶和华的悖逆（甚至在被掳之后），一个新的架构在犹太新旧约间的启示文学中悄然而生（例如，I Enoch, IV Ezra, II Baruch）。这些作品开始将时代一分为二：一个被撒旦掌控的眼下的时代；一个被圣灵掌权；被弥赛亚加冕（常常是一有能力的勇士）的将要到来的公义的时代。

这一领域的神学（末世论）有显著的发展。神学家们将其称为“逐渐的启示”。新约印证了宇宙两个时代的现实（就是，一个短暂的重叠）。

耶稣	保罗	希伯来书
太 12:32	罗 12:2	1:2
太 13:22, 29	林前 1:20; 2:6, 8; 3:18	6:5
可 10:30	林后 4:4	11:3
路 16:8	加 1:4	
路 18:30	弗 1:21; 2:1, 7; 6:12	
路 20:34-35	提前 6:17	
	提后 4:10	
	多 2:12	

新约神学中，这两个犹太时代有所重叠，其中的原因是，关于弥赛亚两次到来的预言出乎意料之外，而且没有给予相应的重视。道成肉身的耶稣满足了旧约对新时代的加冕到来的预言

（但 2:44-45）。但是，旧约将他的到来视为审判者和得胜者的到来，尽管他第一次是以受苦的仆人身份来到（cf. 赛 53）：谦卑和温柔（cf. 撒 9:9）。旧约先知所预言的他将带着权柄和能力归来（cf. 启 19）。这两阶段的预言的实现直接的影响是，国度的已经到来，现在时和国度将要到来（还未完全实现）。这是新约圣经中的已经和还未完成之间的张力！

▣ “**耶和華的山，…雅各之上帝的殿**” 这指的是坐落在耶路撒冷摩利亚山上的圣殿。它是敬拜耶和華的中心（他要立自己名的地方，cf. 申 12:5, 11, 14, 18, 21, 26; 14:25; 15:20; 16:2, 6, 11, 15; 17:8, 10; 18:6; 26:2; 31:11）。

新国际版新约研习圣经（962-3 页）提到以赛亚书中的一个常见主题就是主的山——末后万民将去到的山（cf. 11:9; 27:13; 56:7; 57:13; 65:25; 66:20）。

锡安山（就是，耶路撒冷，耶和華所居住的圣殿）在一定程度上在迦南神话中有描述（cf. NIDOTTE, 4 卷, 1314-1321 页）。对迦南人而言，众神居住在北部的远山上（cf. 赛 14:13），但是诗 48:2 将这一形象改为锡安山。耶和華在迦南众神之上！

关于城市或者圣殿被高举的概念在米索波大米文学中也有出现（cf. *韦德的年代史* The Weidner Chronicle, *亚述铭文* Assyrian inscriptions, *马杜克预言* Marduk Prophecy）。所以，这一概念并非是以赛亚独有的。

▣ 留意描述耶和華将要给亚伯拉罕子孙的地方时所使用的象征性的语言。

1. “高过群山” 就是，真启示的地方
2. “超过万岭” 提前的高举和排他性的象征
3. “万族都将涌向它” 这一直以来都是耶和華的目标，cf. 创 3:15; 12:3; 出 19:5-6; 诗 22:27; 66:1-4; 86:8-10; 赛 12:4-5; 25:6-9; 42:6-12; 45: 22-23; 49: -6; :51:4-5; 56:6-8; 60:1-3; 66:23; 弥 4:1-4; 玛 1:11; 约 3:16; 4:42; 提前 2:4; 多 2:11; 彼后 3:9; 约一 2:1; 4:14! 这是一神论自然的结果。

特别话题： 为什么末后的事件会有冲突？（WHY THE END-TIME EVENTS SO CONTROVERSIAL?）

通过这些年来关于末世的学习，我发现大部分的基督徒不希望拥有一个成熟，系统的末世时代观念。有部分基督徒因为神学，心理，或者是宗派的缘故而只关注或者主要集中在这一领域。这些信徒因为过于关注末世将如何而忽略了福音的紧急性！信徒无法干预神的末世安排，但是他们能够通过福音传播而参与其中（cf. 太 28:19-20; 路 24:47; 使 1:8）。大部分的信徒坚信基督的再来以及神在末世最关键时的承诺。因此，问题就变成如何来理解因为不同的圣经结构而引起的高潮。

1. 旧约先知性的模式与新约使徒性的模式之间的张力
2. 圣经的一神论观点（所有人只有一位神）与以色列被拣选（选民）之间的张力
3. 圣经两约和承诺中的条件部分（如果...那么）与神对沦落的人类救赎计划无条件的忠心之间的张力
4. 近东文学体裁与现代西方文学模式之间的张力
5. 神的国度的现实性与将来性的张力
6. 对基督再来将在短时间发生的观点与基督再来前必然有一些事情发生的张力
让我们逐一来看所有的张力/冲突。

第一个张力（旧约的种族，民族与地理的条件 vs. 全世界所有信徒）

旧约先知预言巴勒斯坦时期，以耶路撒冷为中心的犹太国度被恢复；世界所有的民族都将聚集，赞美，和侍奉大卫的王，但是耶稣和新约使徒都未关注这一事件。旧约不也是被启示的吗（cf. 太 5:17-19）？难道新约作者已经忘记重要的末后事件？

关于世界的末了的信息可以参考下面几个来源：

1. 旧约先知（以赛亚，弥迦，玛拉基）
2. 旧约末世作者（cf. 西 37-39；但 7-12，亚）
3. 新旧约之间，非犹太正典的末世作者（例如，I Enoch，犹太书中它被暗示）
4. 耶稣自己（cf. 太 24；可 13；路 21）
5. 保罗的文字（cf. 林前 15；林后 5；帖前 4-5；帖后 2）
6. 约翰的文字（约一和启示录）

这些都清楚地教导了末世的时间（时间，顺序，人）吗？如果没有，那么为什么呢？它们不都是被启示的吗（犹太新旧约之间的文字除外）？

圣灵按照旧约作者能够理解的词汇和类别启示相应的真理。然而，通过渐进的启示，圣灵延伸了旧约的概念，将其扩展到宇宙的范围（“基督的神秘” cf. 弗 2:11-3:13. 见 10:7 的特别话题）。下面是一些相关的例子：

1. 耶路撒冷在旧约常被用来象征神的选民（锡安），但是在新约用来表示神对所有悔改和相信的人的接纳（启示录 22 章的新耶路撒冷）。这个具体的、实在的城市的这一神学上的延伸——神的新选民（相信的犹太人和外邦人）是创 3:15 神对所有沦落的人类的救赎的承诺，在此之前，并不存在任何的犹太人或者是犹太首都。即使是亚伯拉罕也被呼召（cf. 创 12:1-3）到外邦人中（cf. 创 12:3；出 19:5）。
2. 旧约中神子民的敌人是古代近东环绕他们的外族人，但是在新约他们被扩展到所有不信的，反对神的，撒旦掌控的人。战争从地理和地域转变为一个世界范围内的宇宙间的冲突（cf. 歌罗西书）。
3. 对土地的承诺在旧约如此完整（创世记的列祖的承诺，cf. 创 12:7;13:15;15:7,15;17:8）已经变扩展到全世界。新耶路撒冷将降临在一个新造的地球上，而非某一特定的地方或者是近东（启 21-22）。
4. 被延伸的旧约先知性的概念的另一例子有
 - a. 亚伯拉罕的后裔如今是受圣灵割礼的（cf. 罗 2:28-29）
 - b. 选民如今包含了外邦人（cf. 何 1:10;2:23, 引用罗 9:24-26；利 26:12；出 29:45，引自林后 6:16-18 和出 19:5；申 14:2；引自多 2:14）
 - c. 如今的圣殿是耶稣（cf. 太 26:61；27:40；约 2:19-21）并且因为他而有的所有地方教会（cf. 林前 3:16）或者是独立的信徒（cf. 林前 6:19）
 - d. 即使是以色列和旧约对它特定的描述词汇如今已经指所有神的子民（就是，“以色列” cf. 罗 9:6；加 6:16，就是“祭司的国度” cf. 彼前 2:5,9-10；启 1:6）

先知的模式已经被满足了，延伸了，并且是涵盖所有的。耶稣和使徒书信的作者们并不是以旧约相同的方式来呈现末后的时代（cf. Martin Wyngaarden, *The Future of The Kingdom in Prophecy and Fulfillment*）。现代解经家试图将旧约的模式具体、现实化或者扭曲启示录使其变成一部犹太书籍，并且将分解，和模棱两可的词汇强加给耶稣和保罗！新约作者并未否认旧约先知，而是展示了他们的另一个宇宙范围的应用。无论是耶稣的末世论还是保罗的，都不存在有组织的和逻辑紧密的系统。他们最主要的目的是救赎以及牧会。

然而即使新约的内部也存在冲突和张力。末后的事件并没有清晰的系统。令我们惊讶的是，在描述末后时代时，启示录在很多地方借用了旧约的暗示，而非耶稣的教导（cf. 太 24；可 13）！它沿袭了以西结，但以理，和撒加利亚开启的文学体裁，并在新旧约之间的时期有了进一步的发展

（犹太启示文学）。这可能是约翰将旧约和新约连接起来的方式。它显示了人类超越时代的背叛和神永恒的救赎决心！需要注意的是，尽管启示录使用的是旧约的语言，人物和事件，但是在第一世纪的罗马帝国的影响下的再解读（cf. 启 1:7）。

第二个冲突/张力（一神论 vs. 一个选民）

圣经强调的重点是一位个人的，以灵的形式存在的，既创造又救赎神（cf. 出 8:10；赛 44:24； 45:5-7, 14,18,21-22； 46:9； 耶 10:6-7）。旧约的独特之处是，在它所处的时代它是一神论。周边所有的民族都是多神主义者。旧约启示的中心是神的独一性（cf. 申 6:4）。被造物存在的目的成为是神和按照他的样式和形象被造的人相互交通的平台（cf. 创 1:26-27）。然而，人类背叛了神，对神的爱，领导，和目的嗤之以鼻（cf. 创 3）。神的爱和目的如此强烈和笃定，因此他承诺将会救赎堕落的人类（cf. 创 3:15）！

当神选择一个人，一个家庭和一个民族来救赎其他人类时，冲突油然而生。神对亚伯拉罕和犹太人的拣选——将其作为祭司的国度（cf. 出 19:4-6），引起了骄傲而非感恩的服侍；排他而非兼容。神对亚伯拉罕的呼召饱含对所有人类祝福的意图（cf. 创 12:3）。需要谨记的是旧约拣选的目的是为了服侍，而非救恩。所有的以色列人从未因为他们的出生而赢得在神面前站立；或者是得到救赎（cf. 约 8:31-59； 太 3:9），而是通过个人的相信和顺服（cf. 创 15:6，引自罗 4）。以色列失去了她的使命（如今教会承担起祭司的国度的角色，cf. 1:6； 彼后 2:5,9），将授权变成了特权，将服侍变成特别的地位！神选择一个的目的从来都是选择所有！

第三个冲突（有条件的合约 vs. 无条件的合约）

有条件的和无条件的合约之间存在神学或者结构上的冲突。可以确定的是神的拯救目的/计划是无条件的（cf. 创 15:12-21）。然而，被授权的人的回应总是有条件的！

“如果...那么”在新旧约中都有出现。神是信实的；人却不忠心。这一冲突引起了很多的困惑。解经家常常会侧重“进退两难之间的困境”中的一个：神是信实的或者是人的努力，神的全权或者是人的自由意志。两者都有圣经基础并且是必要的。

这与末世论有关，并且与神在旧约对以色列的承诺有关。如果神承诺过，那么就一定会实现！神是不会违背自己的承诺的；也不会损伤自己的名誉（cf. 西 36:22-38）。合约的条件和无条件在基督里得到了平衡（cf. 赛 53），而非以色列！神最终信实的救赎是给所有愿意认罪悔改和相信的人，而不在于你的父亲/母亲！基督，并非以色列，是神的合约和承诺的关键。如果圣经有神学的插入语，它将是以色列而非教会（cf. 使 7； 加 3）。

福音在全世界的广传已经交给了教会（cf. 太 28:19-20； 路 24:47； 使 1:8）。这仍然是有条件的合约！这并非是指神已经完全拒绝了犹太人（cf. 罗 9-11）。至于归信的以色列人在末世也许有一个位置和目的（cf. 亚 12:10）

第四个冲突/张力（近东文学模式 vs. 西方文学模式）

文学体裁对解读圣经中有着至关重要的影响。教会长久以来发展出一套西方的（希腊的）文化背景。东方文学，较之现代西方文化下的文学模式，更多使用人物，象征和比喻的手法。它的重点在人，遭遇，或者是事件而非简单的命题真理。当基督徒使用他们的历史和文学模式来解读圣经预言时，应该感到羞愧，无论是旧约还是新约。每一代人和每个地理位置上的实体都曾经使用它自己的文化，历史和文字上来解读启示录。他们所有的人都错了！当我们将西方现代文化作为圣经预言的焦点时恰恰显出我们的傲慢！

被启示的原作者选择写作的体裁是与读者在文学上的对照。启示录并非历史的叙述文。它是书信（1-3章）、预言和末世文学的组合。无论是附着多余的信息或者是未能详尽原作者的意图都是不对的！在像启示录这样的书中，解经者的傲慢和教条都是不适宜的。

教会从未在启示录的解释上有一致的看法。我关心的是听到和按照圣经的整体来解读它，而非只对部分解读。圣经中的东方逻辑使得它在呈现真理时总是以对立的方式来呈现。我们西方对 pr 对照真理的潮流虽不能说不对，但是却让这些对立显得非常不平衡！我相信在解读启示录的问题

上，通过留意它对后继的下一代的信徒目的的改变，我们是可以铲除一些。对大部分的解经者而言，解读启示录需要将其放在它的时代，并以它自己的文学体裁来解释。对启示录的历史解读，首先是要想到第一代读者能够，可能的理解是什么。现代解经家在很多方面遗失了书中许多的标记。启示录最初的线索是要鼓励被逼迫的信徒。它显示了历史是朝着一个注定的结局，审判或者祝福靠近（正如旧约先知的预言）它显示了神对历史的掌控（正如旧约先知的预言）。它以第一世纪犹太末世文学的词汇为要显示神的爱，同在，力量和权柄！

对每一代的信徒，它以相同的神学方式出现。它描述了宇宙之内的善与恶。我们也许会对第一世纪的细节视而不见，但是其中有力的和安慰的真理依然成为我们心灵的力量。当现代的，西方的解经者使徒将启示录中的细节解释为他们所处的时代的现象是，错误解经就仍在延续！

当最后一代信徒面对批判与神为敌的领袖和文化时（cf.帖后 2），很有可能这本书的细节会变得惊人的字面化（正如当旧约谈到基督的出生，生平和死时）。除非等到耶稣的话（cf.太 24；可 13；路 21）和保罗的话（cf.林前 15：帖前 4-5；帖后 2）成为历史，我们才能看到启示录的细节得到具体的实现。猜测，推测，教条都是不合适的。末世文学是有想象的空间的。我们为着超越历史叙述文的图像和标志感谢神！神仍掌权；他做王；他会回来！

大部分现代注经书都忽略体裁的问题！现代西方解经家常常寻求清晰而且符合逻辑的神学系统，但是却无法满足于模棱两可的，充满标记的，富有戏剧性的犹太末世文学。这一真理被 Ralph P.Martin 表达很清楚，“*Approaches to New Testament Exegesis*”来自 I.Howard Marshall 编辑的 *New Testament Interpretation*：

“除非我们认可这一文章的戏剧性以及表达宗教真理的媒介----语言被使用的方式，我们仍然会很悲哀地错误地理解启示；错误地解释它的异象，仿佛它是一部充满了错误字体的散文书；费尽心思地描述帝国的和数据的历史。按照后者的方式解读，必然会遇到解释的种种问题。比较严重的是它将会导致我们错误的理解启示的重要含义，遗失新约这一戏剧性的论述，神的主权通过基督和他包含着爱与能力的统治的结构来实现（cf. 5:5,6；狮子即羔羊）”（235 页）。

W. Randolph Tate 在他的书 *Biblical Interpretations* 中说：

“圣经中的其他题材都未曾像这两部既被热情地阅读，又让人如此抑郁的启示，尤其是但以理书和启示录。由于对其文学形式，结构和目的存在根本的误解，这一题材已经有很长一段被误解的灾难性的历史了。因为它宣称即将发生的事情，末世文学被认为是通往未来的地图或者是指导未来的蓝图。这一观点的悲剧性的错误是将读者当代的时代作为框架而非作者所处时代作为框架。这一处理末世文学（尤其是启示录）的误导性的途径将作品视为暗号；以至于当代的事件可以用来解释文字的标记...首先，解经者必须意识到末世文学通过标记来传递信息。将一个标记具象化，当它是象征用法时，就会带来误解。这里的问题并非末世文学中的事件是否是历史性的。事件也许是历史性的；他们可能已经发生，或者可能发生，但是作者是要通过形象和原型呈现事件和传递含义。”（137 页）。

Ryken, Wilhost 和 Longman III 编辑的 *Dictionaray of Biblical Imagery*

“今天的读者常常因为这一题材而感到困惑和焦虑。无论是并未期待的形象还是出离这个世界的经验看起来都很怪诞的，在大部分的圣经中也显得很不协调。将这一部书提到必须面对的紧急性时，很多读者都会吵嚷着决定 '什么将会在什么时间发生'，因此遗失了末世信息的意图”（35 页）。

第五个冲突/张力（神国度的现世性与将来性）

神的国度既已经成就在现在，也将会在将来实现。在末世理论中，这一神学的对照成为其中的焦点。如果我们期盼一个对旧约所有对以色列的预言的完全物化，那么国度将会变成对以色列的修复：在地理上实现它的国界，在神学上它也处于至高的位置！倘若如此，教会将会在第 5 章秘密

被提，而剩下的经文将是针对以色列（但是注意启 22:16）。

然而，如果这里的焦点是在国度在于被旧约预言的弥赛亚的加冕，那么国度的现世是基督的第一次到来，那么焦点就成为道成肉身，生命，教导，死亡和基督的复活。神学的重点就是现在的救恩。国度已经实现，旧约的预言在基督给予所有人救恩的时候，国度已经实现，而非是他在部分人中做王的千禧年！

圣经的确提到了基督的两次到来，但是这中间的重点是哪一个呢？在我看来，旧约所有的预言都是针对第一个预言的，就是弥赛亚国度的建立（cf. 但 2）。在很多方面这与神永恒的掌权是很类似的（cf. 但 7）。在旧约，焦点是神永生的掌权，然而国度扩张的方式却是弥赛亚的事工（cf. 林前 15:26-27）。这两者间的真实性是无需置疑的，但是问题是哪一个是重点。不得不说的是，一些解经者过于强调弥赛亚在千禧年的掌权（cf. 启 20），以至于他们看不见圣经的焦点是天父在永恒中的掌权。基督的掌权是初步的计划。旧约中基督的两次再来都不明显，两者也都不是弥赛亚暂时的掌权！

耶稣教导和讲道的关键是神的国度。它既是现在（救恩与服侍），同时也是将来（普世和权力）。启示录的焦点如果是弥赛亚的千禧年统治（cf. 启 20），那么这将是开始而非结束（cf. 启 21-22）。从旧约来看，暂时的掌权并非必要，事实上，但 7 章中的弥赛亚的掌权是永恒的，而非千年。

第六个冲突（基督即将到来 vs. 基督再来被延迟）

大部分信徒都听到过基督即将到来的教导，并且是突然到来，再最不被期待的时候（cf. 太 10:23; 24:27, 34, 44; 可 9:1; 13:30; 启 1:1, 3; 2:16; 3:11; 22:7, 10, 12, 20）。但是任何一代在盼望中的信徒都被证明是错的！耶稣再来即将实现（立即的）的承诺是每一代的很强烈的希望，但是事实仅有一个（令人困扰的）。信徒必须要活在他可能会明天再来的现实中，但是也要在他耽搁的事实上计划和实施大使命（cf. 太 28:19-20）。

福音书的一些章节（cf. 可 13:10; 路 17:2; 18:8），以及帖前后是基于延迟的第二次到来的（延迟的基督再来）。这些是必须要实现的历史事件：

1. 世界范围内的福音普及（cf. 太 24:14; 可 13:10）
2. “大罪人”的出现（cf. 太 24:15; 帖后 2; 启 13）
3. 大逼迫（cf. 太 24:21, 24; 启 13）

如此的模糊不清是有原因的（cf. 太 24:42-51; 可 13:32-36）！生活的每一天当做是最后一天，同时为着将来的事工安排和计划！

持续性和平衡

不得不提的是现代末世论的解释，即使是不同的学校，也都是只含了一半的真理。他们对一些文字的解释和说明是正确的。问题是文字的持续性和平衡。经常发生的是常常有人使用一系列基于圣经经文的猜测来填补已经设计好的神学结构。圣经并没有展现一个有逻辑的，时间顺序的，和系统的末世论。这很像是家庭相册，后来的人很难知道如何将他们放置在合适的位置。对启示录合适的解释的关键是最初的作者在他所选择的文学体裁上的用意。大部分解释者试图使用解释其他体裁圣经的工具和步骤来解释启示录。他们聚焦在旧约，并不允许耶稣和保罗的教导自成体系；也不让启示录自我说明。

我必须要承认当我开始进行启示录的释经时，充满了害怕和惶恐，并非是因为启 22:18-19 的咒诅，而是因为解释相悖的程度可能会带来，也带来并继续出现的信徒的分裂。我爱神的启示。并且所有的人都是说谎的人（cf. 罗 3:4）！请将这本释经书当做是引发思考的工具，而非是唯一的真理；当做是一个路标而非地图；当做“如果”，而非“主如此说”。我自己曾经面对自己的不足，偏好和神学优先次序。我同样也看到其他人的。事实是人总是会找到他们期望在启示录里找到的。这一题材必定会引起争论！然而，它在圣经中的意义无可争论。它成为总经性的“话语”并非偶然。它包含神对他每一个孩子和每一代孩子的信息。神希望我们能够明白！所以让我们一起，而非彼此分立；让我们强调那些已经清楚的内容和重要的内容；而非那些可能，有可能真实的部分。神将会帮助我们！

▣ “万族都将涌向它”这个动词（BDB 625, KB 676, Qal 完成时）传达了一个流动的水源，正如自涌水的井。在这里，它形象地描述了源源不断奔向耶和华的人流。

2:3 留意万族的要求。

1. “来” BDB 229, KB 246, Qal, 祈使句
2. “让我们登耶和华的山” BDB 748, KB 828, Qal 进行时用于 cohortative 形式
3. “祂必将祂的路指示给我们。” BDB 434, KB 436, Hiphil 进行时，用于 Jussive 形式
4. “使我们走祂的道。” BDB 229, KB 246, Qal cohortative
5. “因为训诲必出于锡安” BDB 422, KB 425, Qal 进行时，用于 cohortative 形式

▣ “他的道路”这一词汇（BDB 73）几次出现在以赛亚书中（cf. 2:3; 3:12; 26:7, 8; 30:11; 33:8; 40:18; 41:3）以及常常出现在箴言书中（cf. 1:19; 2:8, 13, 15, 19, 20; 3:6; 4:14, 18; 5:6; 8:20; 9:15; 10:17; 12:28; 15:10, 19, 24; 17:23; 22:25）。以象征的手法表达了一个信心，顺服和按照神的教导生活（cf. 出 16:4; 赛 30:20; 42:24; 耶 9:12; 26:4; 32:23; 44:10; 撒 7:12）的生活方式。对生活方式，和信实生活的象征成为新约教会的第一个名字，“道路”（cf. 约 14:6; 使 9:2; 19:9, 23; 22:4; 24:14, 22; 18:25-26）。

▣ “锡安”耶路撒冷（就像罗马）是建在几座山上的。锡安（BDB 851，意思是不确定）是最初杰布撒或者塞仑的迦南城（cf. 王上 8:1; 代下 5:2）。随着耶路撒冷的发展，它逐渐成为整座城市和圣殿的代称（cf. v. 3, 6-7 行; 耶 50:28; 51:10）。

2:4 “祂必在各国施行审判，为列邦平息纷争。”这两个动词（BDB1047, KB1622; BDB 406, KB410）描述了智慧的统治者的推断和决定。耶和华和他的弥赛亚是最终的智慧的统治者！

▣ 主的同在和教导将会促使万族放弃他们对神的子民的攻击（cf. 诗 2; 西 38-39）。他们将会追求和平（cf. 9:6-7; 11:6-9; 57:19; 何 2:18; 撒 9:10）。

▣ “刀剑打成犁头”这是表示和平的习语。约珥 3:10 是反面的表达。

圣经当代译本： 2:5-11

⁵ 雅各家啊，来吧！

让我们走在耶和华的光中。

⁶ 耶和华啊，你离弃了你的子民——雅各的后裔，

因为他们当中充满了东方的恶俗，

像非利士人一样占卜，

跟外族人同流合污。

⁷ 他们境内金银遍地，

财宝无穷；

他们境内马匹充裕，

战车无数。

⁸ 他们境内偶像林立，

他们跪拜自己用手所造的物品，
 跪拜自己用指头所造之物。
 9 他们必遭羞辱和贬抑。
 耶和華啊，
 求你不要赦免他們。
 10 要躲进岩穴，藏入地洞，
 逃避耶和華的愤怒和威榮！
 11 到那日，狂妄的人将被挫敗，
 骄傲的人将遭贬抑；
 唯独耶和華将受尊崇。

2:5 留意 v. 3（万族）和 v. 5（以色列人）之间的对仗。来自敬虔的生活的信仰是个人对神信靠的明证。人类需要真理，在真理中行走，并且分享真理！万族本应从以色列人那里学习到这些，但是他们并没有！

“主的光”是真实的启示（cf. 60:1-2, 19-20）。敬拜黑夜星空是虚假的启示。这一节经文可能给是对巴比伦星星敬拜的拒绝（cf. v. 6）。耶和華和他的弥撒亚才是万族的真光（cf. 9:2； 42:6； 49:6； 51:4； 53:11）。

2:6-9 这些经文描述了为什么耶和華会遗弃（BDB 643, KB 695, Qa1 完成时）他自己的子民。

1. 他们充满了东方的影响， v. 6
2. 他们是占卜者（BDB 778II），像非力士人一样， v. 6
3. 他们与外族的孩童讨价换件， v. 6
4. 他们富有并且军事强大（并且将信心建立在这些之上）， v. 7（留意“充满” BDB 567, KB 583, Niphal 进行时， vv. 7, 8； 的三次重复）。
5. 他们敬拜偶像， v. 8（cf. 17:8； 37:19； 40:19； 44:17）。
6. 他们视平常人有损于他们的名誉， v. 9（cf. vv. 11, 17； 可能这一节经文与 v. 8 对仗，指的是偶像敬拜， cf. NKJV）。

万族的人应该从这些人学习到什么呢？！

考虑上面的#6（v. 9），NASB 和 NKJV 对它的翻译一系列对选民行为的描述中的另一个，但是 NRSV 和 TEV 将其翻译为总结和对耶和華祈求的最后一行，不是为了饶恕他们（古叙利亚文圣经）也不是耶和華不饶恕他们的陈述（LXX）。

2:6

NASB, NRSV	“来自东方”
NKJV	“东方的方式”
TEV, JPSOA	“来自于东边”
Peshitta	“从前的日子”
REB	“贸易者”

UBS Hebrew OT Text Project 给出“来自东方”或者“源于从前的日子”（两者可能都是这一名词 BDB 869 的意思）“B”的评价（存在一些疑虑）。NEB 和 REB 加了一个辅音，意思变成了“贸易者”。很可能是来自东方的宗教影响（就是，叙利亚，亚述，巴比伦），使得以色列的信仰堕落。

▣ “占卜者” 如果这是和上一行很严谨的对照，那么很可能一个名词与“占卜者”对照，例如“神圣的人”（cf. 利 19:26；申 18:9-12），那么就是在 MT 中有意被忽略掉。MT 并非是最早的亦或是最原始的希伯来文字。它的确存在文本问题！但是，记住这些问题不影响主要教义。

▣

NASB	“他们与外邦的孩童讨价还价”
NKJV	“他们喜悦外邦的孩童”
NRSV	“他们与外邦人击掌”
TEV	“他们随从外邦的风俗”
NJB	“被外邦人管辖”
LXX	“很多奇怪的孩子从他们生出来”
Peshitta	“他们养育很多外族的孩子”
REB	“到处都是外族的孩子”
JPSOA	“他们被外族的风俗捆绑”

“孩童”并没出出现在 MT 中。动词（1）“他们击掌”（BDB 706, I, KB 765, Hiphil 进行时）或者（2）“捆绑”（BDB 974, cf. Nidotte, 3 卷, 1769 页）也是含糊不清，它可能指

1. 一个商业交易
2. 一个政治联盟
3. 一段友谊
4. 外邦人风俗的确定

很显然，从文本来看以色列的信仰有退让！

2:7 这里对犹大领导的描述明显与申 17:16-17 相反。拥有资源的人往往会依靠资源（cf. 31:1），但是 v. 22（cf. 31:3）说明物质和人的资源的不可靠！

2:9 “他们…他们” v. 9 是一个两行的比喻对仗（cf. 王下 7:10）。这两个表示人/人类最为常见的词是对仗的。

1. 亚当 *adam*, BDB 9, cf. 创 1:26；6:1, 5, 6, 7；9：5, 6
2. *ish*, BDB 35, 创 2:23；民 23:19

▣

NASB, NKJV	
NRSV, TEV	“不要原谅他们”
NJB, NIV	“不要再抬起他们”
LXX	“不要原谅他们”
REB	（遗失部分被遮盖, cf. 死海古卷和 JB 脚注）

动词（BDB 669, KB 724, Qal 进行时用于 Jussive 形式）意思是“举起”或者“抬着”。这里的意思是“带走”（就是，挪去他们的罪）。这可能是以赛亚自己的宣称。

2:10-11 这两节描述了耶和华对这些合约违规的人的忠告 (v. 10a)

1. 进入岩石, BDB 97, KB 112, Qal 祈使句 (就是, 这与 vv. 19-21 相关, cf. 启 6:15-17)
2. 藏在土中, BDB 380, KB 377, Niphal 祈使句

他们要将自己从…隐藏 (v. 10b)

1. 主的震怒, cf. vv. 19, 21
2. 神荣耀的光芒 (cf. vv. 11c, 19, 21; 帖后 1:9)

结果是 (v. 11, 注意在 v. 17 中对仗)

1. 人骄傲的样子将会被贬低, BDB 1050, KB 1631, Qal 完成时 (与 v. 9 相反)
2. 人的高傲将会被降卑, BDB 1005, KB1458, Qal 完成时 (v. 9 相反, cf. 13:11; 23:9; 林后 10:5)
3. 只有主将会在那一天被高举, BDB 960, KB 1305, Niphal 完成时 (注意在 v. 17 中的对仗以及 vv. 19c, 21b 中的“震怒”“光芒”)

有一些注解认为 v. 10 是对公义之人的鼓励, 因为他们将会在那一天被隐藏 (cf. 旧约神学与释经的新国际字典, 2 卷, 377 页), 但是在文本中 (就是, vv. 19-21) 它是指违背合约的子民。

2:11 “到那日”这指的是 v. 2a 中的末后的日子。它成为阿摩司书自始至终的主题。以赛亚的主题在 v. 12 中被重述 (cf. 2:20; 3:17; 5:30; 28:5-6; 摩 2:16; 8:9; 何 2:18)。

有良知的被造之物 (人类和天使) 在将来的某一天将会站在它的创造者面前, 并且为他们的生命给出他们管理的结果。耶和华是有道德的神; 被造之物也是有道德的。人类并非在神的律法上多有触犯才是对神的律法的违背。律法是为了保护在沦落的世界中的我们, 但是人类却将其视为对个人自由的失去和管束。一天, 每一个有良知的被造物, 人类和天使, 将会在神面前交账!

圣经当代译本: 2:12-22

- ¹² 因为万军之耶和华已定了日子,
要惩罚一切骄傲狂妄和自高自大的人,
使他们沦为卑贱;
¹³ 祂必毁灭黎巴嫩高大的香柏树和巴珊的橡树,
¹⁴ 毁灭一切崇山峻岭,
¹⁵ 毁灭高耸的城楼和坚固的城墙,
¹⁶ 毁灭他施的商船和一切华美的船只。
¹⁷ 到那日, 狂妄的人必被挫败,
骄傲的人必遭贬抑,
唯独耶和华受尊崇。
¹⁸ 偶像必被彻底铲除。
¹⁹ 耶和华使大地震动的时候,
众人躲进岩穴, 藏入地洞,
逃避祂的愤怒和威荣。
²⁰ 到那日, 众人必把造来敬拜的金银偶像丢给田鼠和蝙蝠。
²¹ 耶和华使大地震动的时候,

众人必躲进山洞和岩缝，
逃避祂的愤怒和威荣。
22 不要再倚靠世人，
他们的生命不过是一口气，
他们有什么值得称道的呢？

2:12-13 注意不断出现的描述傲慢、骄傲的人和民族的词汇。

1. “每一个人都是骄傲的” (BDB 144)
2. “并且高傲” (BDB 926, KB 1202, Qal 主动介词, 注意 vv. 13, 14 中相同的形式), v. 12
3. “被抬起的每一个人” (BDB 669, KB 724, Niphal 主动介词, 注意 vv. 13, 14 相同的形式), v. 12
4. “那些高傲的, 被高举的黎巴嫩的香柏树”, v. 13 (象征人和民族)

2:12 “因为万军之耶和华已定了日子”这并不是希伯来文本的内容。MT 的译文是“天地之主的日子”(cf. NKJV)。NRSB 的翻译是为了将其与 1:18 相关联。

2:12-16 注意反复出现的“反对”(BDB 752)。

1. 反对每一个骄傲和傲慢的人, v. 12
2. 反对所有被高举的人, v.12
3. 反对黎巴嫩所有傲慢和被高举的香柏树, v. 13
4. 反对所有巴衫的橡树(它们也被高举, 傲慢), v. 13
5. 反对所有傲慢的山, v. 14
6. 反对所有被高举的山丘, v. 14
7. 反对每一个高塔, v. 15
8. 反对每一个坚固城墙, v. 15
9. 反对他施的船, v. 16
10. 反对所有的美丽的手中的工艺, v. 16 (“手工艺”【BDB 967】) 仅仅出现在此; 并且它的意思是不确定; 看起来与 v. 16a “他施的船”对仗)

主反对所有骄傲的人 (cf. vv. 11 和 17)。

2:13 因为是与树(1:29)和花园(1:29-30)行淫的暗示, 所以耶和华将会将它们烧掉, 有人认为如果这是指高抬的树, 可能是反映

1. 骄傲和傲慢的民族
2. 与树和木相关的偶像崇拜

从整篇的文本来看(就是, 一系列的“反对”) #1 看起来更合适。问题是人类的骄傲在 v. 17 中有总结(这也很可能是整本书的主题)。

2:16 “他施的商船和一切华美的船只”见 23:1 的笔记

2:17 这与 v. 11 中的思想相同, 与 v. 9 中邪恶的领袖和富裕的社会领袖对待穷人和卑微的人的行为是不同的。一些人热内这一节是对真本书主题的总结!

2:18 偶像敬拜将会完全消失 (cf. 21:9), 因为他们敬拜的是“空虚的” (cf. 30:22; 31:7; 40:18-20; 44:9-20; 46:5-7) !

2:19 “耶和华使大地震动的时候”第一个动词 (英文) “起身” (BDB 877, KB 1086, Qal 不定式结构) 说明

1. 出现在场景上, 出 1:8; 申 34:10; 士 5:7; 王下 23:25
2. 为某一行为而起来 (从他的座位上), 民 20:35; 代下 6:41; 伯 31:14; 诗 76:9; 132:8

第二个动词“震动” (BDB 791, KB 888, Qal 不定式结构) 描述了当创造者到来的时候, 被造物的反应 (cf. 13:13; 24:1, 19, 20; 诗 18:7; 68:7-8; 该 2:6)。耶和华到来是为了祝福和审判。从上下文看, 他来是为了审判!

2:20-21 为了 v. 10 的第一行, 人类将会试图躲避神

1. 在石头洞里 (cf. 21 节)
2. 在地上的洞里

他们将试图除掉他们之前的偶像

1. 将它们扔给鼯鼠 (这个字的意思不确定。LXX 有“虚无”; REB 拥有“粪甲虫”; JPSOA 则是“飞行的狐狸”【蝙蝠的一种, 因此, 与诗的下一行对仗】。很有可能与动词“挖”相关【BDB 343】)
2. 扔给蝙蝠

这两节包含了一系列的不定式结构。

1. 为敬拜 (文学, “跪拜”), BDB 1005, KB 295, Hishtaphel 不定式结构
2. 给那些鼯鼠 (文学 “挖”), BDB 343, KB 340, Qal 不定式结构
3. 为了进去, BDB 97, KB112, Qal 不定式结构
4. 起来, BDB 877, KB 1086, Qal 不定式结构, 与 v. 19 (第 5 行) 是相同的形式
5. 震动 (文学, “威吓” BDB 791, KB 888, Qal 不定式结构, 与 v. 19 (第 5 行) 相同)

在 IVP 圣经背景注释中“苏美尔诗篇——写给第三个千年的女神伊那的诗篇描述了, 这些神灵像蝙蝠飞回洞中一样散, 从女神可怕的面光中散开” (588 页)。这意味着还有一个可能是, 当耶和华再来的时候, 偶像们被寻找避难所的昆虫 (甲壳虫) 或者是可以挖洞的动物抬走, 因为他们自己是不能动的。

2:22 耶和华命令我们尊重人类的生命 (“减少” BDB 292, KB 292, Qal 祈使句), 因为这是神赋予生命的 (“气”, 鲁阿)。人类的生命是暂时的 (cf. 诗 144:3-4)。这是无神论的人类主义应该明白的真理!

以赛亚书第三章

新译本段落划分*

NASB	NKJV	NRSV	TEV	NJB
神将会除掉领袖	对犹大和耶路撒冷的审判	耶路撒冷的混乱	耶路撒冷的混乱	耶路撒冷的混乱
3:1-12	3:1-9	3:1-15	3:1-5	3:1-15
(1b-12)	(1-3)	(1-5)		(1-15)
	(4-5)			
	(6-7)	(6-8)	3:6	
			3:7	
2:2-4	(8-9)		3:8-9	
(2-4)		(9-12)		
	3:10-11		3:10-11	
	(10-12)			
			3:12a	
			3:12b	
神将会审判	压制和奢华被定罪		主审判他的百姓	
3:13-15	3:13-4:1		3:13-15	
(13-15)	(13-15)	(13-15)		
犹大的妇女被谴责		耶路撒冷的妇女被侮辱	对耶路撒冷妇女的警告	耶路撒冷的妇女
3:16-26		3:16-4:1	3:16-17	3:16-17
(16-17)	(16-17)	(16-17)		(16-17)
	(18-23)		3:18-23	3:18-23
(24-26)	(24-26)	(24b-4:1)	3:24	3:24
				(24)
				耶路撒冷的困难
			3:25-4:1	3:25-4:1
	(4:1)			(25)

阅读循环三 (见 xvi 页的引言部分)

以段落为基础总结作者的意图

这只是一个学习指导类型的注释书,这意味着你需要自己阐释圣经的含义。我们每一个人都有义务在我们看得到的光中行走。在圣经阐释中,圣经本身,你,和圣灵是主体,你不能将这一义务交付注释者的手中。

一次读完一章,然后确定主题。再将你总结的主题与五个译本所认为的主题作比较。段落划分并非启示的结果,但是对于理解作者的意图有着很关键的总用,而他的意图也是解经的核心。每一段落有一个,且只有一个主题。

1. 第一段
2. 第二段
3. 第三段
4. 等等

字词研习

圣经当代译本: 3:1-12

¹ 主——万军之耶和华要从耶路撒冷和犹大拿去众人倚靠的一切: 粮食、水、

² 英雄、战士、审判官、先知、
占卜者、长老、

³ 五十夫长、显贵、谋士、巧匠和巫师。

⁴ 主必使少儿做他们的首领,
让孩童治理他们。

⁵ 百姓将彼此欺凌,
邻居互相争斗,
少年目无尊长,
卑贱者欺尊犯上。

⁶ 那时, 人会拉住一位同族的弟兄说:

“你至少还有件像样的衣服,
你就做我们的首领吧,
这废墟之地就交给你了!”

⁷ 但那人必高声说:

“我救不了你们。
我家中无衣无食,
不要让我做首领。”

⁸ 耶路撒冷必崩溃,

犹大必败落,
因为他们的言行冒犯耶和华,
蔑视荣耀的主。

⁹ 他们的表情显出他们心术不正,

他们跟所多玛人一样对自己的罪恶津津乐道，
毫不隐瞒。
他们必大祸临头，自招毁灭。
¹⁰ 要告诉义人：他们有福了，
必得善报。
¹¹ 恶人有祸了！他们必大祸临头，
受到报应。
¹² 耶和华说：“我的子民啊！
孩童欺压你们，
妇女管辖你们。
你们的首领领你们入迷途，
带你们走歧路。”

3:1 第三章延续了先知对耶和华对耶路撒冷和犹大的审判的预言。

▣ “主——万军之耶和华” 这一对以色列的圣者的称呼几次出现在以赛亚书中（cf. 1:24; 3:1; 10:16, 33; 19:4）。见 1:24 中的笔记和 1: 1 的特别话题。

▣ “要…拿去” 这一动词（BDB 693, KB 747, Hiphil 介词）使用了 Hiphil 的词根，意思是“挪去”或者“带走”。

1. 耶和华将会挪去以色列的疾病，出 23:25; 申 7:15
2. 以色列将除去可咒诅的事物（就是，亚干的罪），书 7:13
3. 以色列将除去外族的神，士 10:16
4. 扫罗除去了交鬼的和鬼怪，撒上 28:3
5. 个人不会对神的律法置之不理，撒下 22:23; 诗 18:23

但是注意这里是神挪去了犹大所有的支持，力量，和偶像崇拜的领袖。

1. 面包的供应（字面的意思是，“东西”，BDB 1044），v. 1
2. 水的供应（字面的意思是，“东西”），v. 1
3. 有能力的人，v. 2
4. 勇士，v. 2
5. 审判官，v. 2
6. 先知，v. 2, cf. 9:14-15; 28:7; 29:10
7. 圣者，v. 2
8. 长老，v. 2, cf. 9:14-16
9. 五十夫长，v. 3
10. 显贵，v. 3
11. 谋士，v. 3
12. 巧匠，v. 3, cf. 40:20
13. 巫师，v. 3

记住，审判是属于耶和华的，这一慈爱的家长，管教自己的孩子使他们变得更加强壮，有忍耐，快乐，以及万民的光。他对犹大的意图是，他是神的爱和关注的标记。他爱他们以至于不会将他们留在罪中而不管！

特别话题： 在以赛亚书中的审判者，审判，以及公义（JUDGE, JUDGEMENT, AND JUSTICE טפֿשׁ IN ISAIAH）

这是旧约的常用词（BDB 1047）。新国际旧约神学和释经字典，4卷214页，对它的分布和意义进行了分类。

1. 摩西五经，13%，人类的审判者
2. 历史书，34%，人类领袖
3. 智慧书，22%，神圣的活动
4. 先知，31%，大部分神圣的活动

注意下面的表格。

作为审判者的耶和华	弥赛亚作为审判者	以色列理想的审判者	以色列真实的审判者
2:4	9:7	1:17, 21, 23	3:2
3:14	11:3, 4	26:8	5:7
4:4	16:5	56:1	10:2
5:16	32:1	58:2, 8	59:4, 9, 11, 14, 15
28:6, 17, 26	40:14		
30:18	42:1, 3, 4		
33:5, 22	51:4, 5		
61:8	53:8		
66:16			

以色列是为了向所有的民族显明神的品行的。她失败了，因此神会再兴起一个“理想的”以色列来完成他个人对世界的启示（就是，弥赛亚，拿撒勒人耶稣，基督，cf. 赛 52:11-53:12）！

▣	
NASB	“无论是供应还是支持”
NKJV	“存储的和开店的”
NRSV	“支持和人员”
TEV	“人们依靠的所有的物与人”
NJB	“资源与供给”
LXX	“有能的男女”
Peshitta	“停留和物品”
REB	“每一个依靠和停留”

MT 使用了雄性和雌性的形式 פֿשֿטֿר BDB “支持和全体人员”（cf. 撒下 22:19）。利 26: 26 “烤饼”。

3:3	
NASB	“娴熟的占卜者”
NKJV, NRSV	
REB	“占卜者中的专家”
TEV	“使用魔法来控制事件的人”
NJB	“占卜者”

LXX
Peshitta

“能听懂隐晦语言的”
“谋士中的专家”

名词 (BDB 538) 的意思是“细语”或者“迷人”。原本指的是迷人的蛇 (cf. 诗 58:6; 传 10:11; 耶 8:17)。它本意是描述柔和的言语 (cf. 26:16; 撒下 12:19; 诗 41:8)。

相同的词汇用于 3: 20 指被犹太女人警告的护身符。它也指魔法的使用以及对犹太和以色列禁止的迷人的事物。

3:4 犹太年长的领袖将会被移除 (耶和華自己将会移除)，甚至是最高层也不能幸免。无知和无能的青年将会领导 (cf. 传 10:16)。

▣

NASB
NKJV, NRSV
NJB
LXX, Peshitta

“儿童”
“婴儿”
“小伙子”
“嘲笑者”

区别存在于 MT ערללים BDB 760, “放荡”, cf. 申 22:14, 17; 诗 141:4) 与修改过的 ערללים (BDB 760, “儿童”, cf. 诗 8:3) 之间。两者在上下文中都很贴切。

3:5-6 被压迫的人和被虐待的人都被提到。

1. 彼此压迫的
2. 被邻舍压迫
3. 隔代人之间的冲突
4. 社会上的冲突
5. 家庭中的冲突

3:7-12 家庭选择出来的带领的人并不接受这样的职责，因为现存的危机 (犹太被打伤 **【1:6】**)，只有神能够医治 **【30:26】**) 并且家庭对耶和華的悖逆。

1. 他们的言论顶撞耶和華, v. 8
2. 他们的行为悖逆耶和華, v. 8
3. 他们冲撞他荣耀的同在, v. 8
4. 他们的偏袒写在脸上, v. 9
5. 他们的罪如同所多玛一样昭然若揭, v. 9
6. 他们将罪恶引导自己的身上, v. 9
7. 他们收获他们种的, vv. 10-11
 - a. 义人
 - b. 罪人
8. 他们被年轻的领袖压迫 (cf. v. 4), v. 12
9. 妇女是他们的领袖, v. 12
10. 他们的领袖将他们引入歧途, v. 12
11. 他们的道路 (就是, 计划和目标) 常常迷惑不清, v. 12

这些叛逆带来的后果是申 28:15-68 的写照。

JPSOA 将 vv. 10, 11 视为插入语。

3:8

NASB, NRSV	“他荣耀的同在”
NKJV	“他荣耀的眼睛”
TEV	“神他自己”
NJB	“他荣耀的观看”
LXX	“他们的荣耀”
Peshitta	“他荣耀的庄严”
REB	“他的荣耀”

MT 与 NKJV 的译文很相近。“眼睛”指的是神个人的同在。

“荣耀” (*kabod*, BDB 458) 很常见，但是所拥有的含义广泛，不得不令人警觉。

特别话题： 荣耀 (GLORY)

I. 它的基本含义

LXX 存在二十多个“荣耀” (*doxa*) 的希伯来词根，但是最常见的希伯来词语是 *kadob* (BDB 458-459, KB, 455-458)。它的基本含义是重。这是一个商业词汇，用于指商业交易 (就是，磅秤)。当重的概念扩展为重量，人的价值，地的价值，和事物的价值时，它就开始拥有了一个比较宽的词汇含义。

II. 用于形容耶和华

- A. 它成为描述耶和华个人的同在的一种方式。这包含了他的能力，威严 (就是他的超越) 以及在实体中 (以马内利) 的人的品性和同在。
- B. 它描述了创造中的耶和华， cf. 诗 19:1; 29:3, 9; 104:31
- C. 它用于说明他的显现与合约下的子民的改变的关联。他是以色列的荣耀， cf. 撒上 15:29
- D. 摩西要求见耶和华， cf. 出 3: 18-23
- E. 它被耶和华自己使用 (就是，他的重要特征)
 1. 代上 29:11
 2. 诗 106:20; 耶 2:11; 何 4:7; 罗 1:23
 3. 赛 42:8; 45:7; 48:11; 58:8; 60:1-2, 19 (启 21:23; 22:5)
 4. 撒迦利雅 2:5, 10
- F. 在描述耶和华的同在时使用
 1. 帐幕， cf. 出 16:7, 10; 29:43; 40:34-35; 利 9:6, 23
 2. 圣殿， cf. 王上 8:11; 代下 5:14; 7:1-3; 赛 6:3; 该 2:3, 9
 3. 约柜， cf. 撒上 4:22; 诗 63:2; 78:61
- G. 用于描述耶和华的君王身份， cf. 代上 29:12-13; 诗 24:7-10; 45:3
- H. 它用于指耶和华的道德特征 (就是，公义)， cf. 诗 29:3; 97:6; 赛 42:8; 48:11; 58:8; 哈 2:14

III. 用于描述人类和民族

- A. 人类
 1. 与“灵魂” (就是，*nephesh*) 对仗， cf. 出 49:6; 诗 16:9; 108:1

2. 财富, cf. 创 31:1; 诗 49:16, 17; 赛 10:3; 61:6; 66:11-12
3. 尊容, cf. 创 45:13; 诗 8:6; 该 2:7
4. 名誉, cf. 伯 19:9; 29:20; 诗 4:2; 49:17
5. 荣耀, cf. 代上 29:12, 28; 代下 17:5; 18:13; 32:27

B. 民族

1. 埃及
2. 以法莲, cf. 何 9:11
3. 撒玛利亚, cf. 何 10:5

C. 君王

1. cf. 以斯帖记 1:4
2. 以色列 诗 21:6
3. cf. 但 11:39

D. 民族的军队

1. 亚述, cf. 赛 8:7
2. 以色列, cf. 赛 17:4
3. Cf. 赛 21:16

IV. 用于描述末后的日子（末世论）

- A. 耶和华将会回到他新的圣殿中, cf. 西 43:2,4,5;44:4
- B. 耶和华将会将世界带回归给自己, cf. 赛 40:5;59:19;60:1-3; 66:18-19
- C. 耶和华将带下“新”耶路撒冷, cf. 赛 66:10; 撒迦利雅 12:7

V. 创造物的目的是荣耀耶和华

- A. 为他的荣耀被造, cf. 赛 43:7
- B. 荣耀是归给他的, cf. 代上 16:29
- C. 赞美/歌唱他的荣耀, cf. 诗 66:2; 96:8; 115:1
- D. 我们所做的都是给他做的, 为了他的荣耀, cf. 林前 10:31; 林后 4:15; 弗 5:22;6:5;彼前 2:12
- E. 西敏斯特简略教义问答的第一个陈述

3:9 “他们的表情显出他们心术不正”亚兰文的旧约圣经将它译为“他们在审判中的偏心指责他们（法律上的虐待和贿赂）”。这可能是与 v. 8 中的主的眼眼的对照——v. 9 犹大罪恶的审视。

▣ “他们跟所多玛人一样对自己的罪恶津津乐道，毫不隐瞒”正如 1:10，以赛亚再一次将犹大社会与所多玛的罪相比较（cf. 创 19）。这些犹大的领袖（和他们的家庭）公然地炫耀他们的骄傲，财富，以及对社会中弱势群体和贫穷的阶层的剥削。

所多玛是傲慢的（以西结书 16:50），耶和华将他们毁灭，同样，今天的犹大（v. 16）也是如此，而他们也将会被毁灭（vv. 16-26，主题从骄傲的女人转为骄傲的耶路撒冷）。

▣ “他们自招毁灭”他们收获他们播种的（cf. vv. 10-11）。这是属灵的原则。神是拥有道德的，所以他的创造物也亦然。人类违背了神的标准。我们收获我们所播种的。这对信徒适用（尽管不会影响救恩）对于非信徒也同样适用（cf. 伯 34:11; 诗 28:4; 62:12; 箴 24:12; 传 12:14; 耶 17:10; 32:19; 太

16: 27; 25:31-46; 罗 2:6; 14:12; 林前 3:8; 林后 5:10; 加 6:7-10; 提后 4:14; 彼前 1:17; 启 2:23; 20:12; 22:12)。

3:12

NASB, NKJV,
NRSV

“他们的压迫者是儿童，
而且女人管制他们”

TEV

“借贷的压迫我的百姓；他们的债主欺骗他们”

NJB

“压迫人的掠夺他们，勒索者管制他们”

LXX

“勒索人的剥削你
压迫人的管制你”

Peshitta

“王子将会将我的百姓拔出，妇女将会管制他们”

REB

“借贷的将我的百姓剥削精尽，
高利贷管制他们”

JPSOA

“我百姓的官长是婴儿，
它被妇女管制”

MT 的译文是“我的百姓，他们的压迫者，儿童和妇女管制他们”，显然 TEV, NJB, 以及 REB 是紧随 LXX (变成“妇女” נַשְׂאָה, BDB 61 “债主” 【1】BDB 673I, cf. 24:2, 介词的主动复数形式 נַשְׂאָה, cf. 24:2 或者 【2】BDB 674 I, 介词主动复数形式 נַשְׂאָה, cf. 出 22:25)。

这些词汇的意思可能是

1. 字面的意思
 - a. 儿皇帝
 - b. 包被...操纵
 - (1) 一个强硬的“母后”
 - (2) 儿皇帝的妻子们
 - (3) 宫廷中的女人
2. 寓意是，软弱没有经验的领袖

▣

NASB, NRSV,

“困惑”

NKJV

“毁灭”

NJB

“抹去”

LXX

“歪曲”

Peshitta

“被打扰”

REB

“毁灭”

动词 (BDB 118, KB 134, piel 完成时) 意思是“席卷”或者“吞噬” (cf. 出 15:12; 民 16:30, 32, 34; 26:10; 申 11:6)。在 Piel 的词根中，它包含“正在吞咽”的意思，而且用于毁灭或者事物被混淆 (cf. 9:16; 19:3; 28:7) 的象征用法。

学者仍就第一、二、三个希伯来词根/同源词使用了三个相同的字母而争论。

圣经当代译本： 3:13-15

¹³ 耶和华准备就绪，

要审判祂的子民。

¹⁴ 祂必审问祂子民中的长老和首领，对他们说：

“你们毁坏了我的葡萄园——我的子民，
家里堆满了从穷人那里掠夺的东西。
¹⁵ 你们为何压榨我的子民，
虐待穷人？”
这是主——万军之耶和華说的。

3:13-15 耶和華將開始和自己百姓的領袖（長老和王子）爭辯（就是，法律場景，cf. 1:2）。他們毀掉了他的百姓（就是，“葡萄園” v. 14）。他們剝削窮人，無助的人以及社會的弱勢群體。

他們扭曲法律系統（cf. v. 9），來迎合自己的需求，如今要站在耶和華面前接受審判。

先知監督以色列/猶大使他們遵守摩西的約：順服與不順服都會有相應的結果！

3:13

NASB, NKJV,

TEV, NJB

LXX, Peshitta,

REB

NRSV

“百姓”

“百姓們”

單數形式源於 LXX，被 Peshitta 沿用。MT 使用了複數。從上下文看，單數形式更為貼切，因為先知是針對猶大的（就是，v. 14）。以賽亞書其他的文字中，“各民族”，“百姓們”常被用到。上下文，上下文，上下文！MT 也並非是萬無一失的！上下文必須是考量的最重要的指導！ s

聖經當代譯本： 3:16-26

¹⁶ 耶和華又說：

“錫安的女子狂傲，
昂首走路，賣弄媚眼，
俏步徐行，腳鐲叮當。

¹⁷ 所以，我要使她們頭上長瘡，
露出頭皮。”

¹⁸ 到那日，主必拿去她們美麗的腳鐲、發飾、項鍊、¹⁹ 耳環、手鐲、面紗、²⁰ 頭飾、腳鏈、彩帶、香盒、護身符、²¹ 戒指、鼻環、²² 禮服、外袍、披肩、錢包、²³ 鏡子、內衣、頭巾和圍巾。

²⁴ 她們的香氣將變成臭味，
腰帶將變成繩子，
美髮將變成禿頭，
華服將變成麻衣，
美麗的容顏將布滿羞辱的烙印。

²⁵ 城中的男子將喪身刀下，
勇士將戰死沙場。

²⁶ 錫安的城門必悲傷、哀哭，
錫安必空空地坐在地上。

3:16-26 耶和華指責富裕家庭和精英家庭的太太和女兒們。

1. 骄傲的步履（“头高高扬起”或者“挺直的颈项”）
2. 引人注意的（就是，眼妆）
3. 轻挑的脚步（就是，琐碎和快的脚步，像一个孩子）
4. 美丽而引人注意的珠宝

耶和華將（典型的聖經反轉）

1. 將美髮變成頭疤（僅在此出現，BDB705, KB764）
2. 奪去她們的首飾
3. 奪去她們節日的服裝
4. 拿走她們的彩妝和香水
5. 殺死他們的丈夫和愛人

猶太研讀聖經，使用了 JPSOA 的翻譯和注釋，提到說 vv. 18-24 中很多的內容都是不確定的。他們可能指的是美貌特別的內容或者是偶像崇拜的標記。它們已經是對男人和女人警告過的。

3:16

NASB, NJB,

NKJV, Pshitta

NRSV

TEV

“手環腳環叮噠”

“發出叮噠的聲音”

“發出叮噠聲”

“他們腳腕上的鏈子”

動詞（BDB 747, KB 824, Piel 進行時）意思是，當人行走時，腳腕上腳環發出的叮噠聲（就是，為了引起注意）。詞根僅出現在此和箴言 7:22。

3:17

NASB, NJB,

REB

NKJV

NRSV, Peshitta

TEV

LXX

“剃光他們的前額”

“曝露他們的隱私部位”

“使他們的私處曝光”

“剃他們的頭，並且使他們光禿”

“展露他們的形体”

MT 使用了一個罕見詞（BDB 834）意思是

1. 插口（用於門），王上 7: 50
2. 私處（女性用於生殖的部位），賽 3:17（?）

這是一個阿卡德語的詞根（KB 983）意思是“前額”，同樣也是一個選項。這些驕傲的，衣着華麗，富裕的掠奪者將會被降卑！

3: 18 “headbands” IVP 聖經背景注釋說，這些指的是“太陽的裝飾”。正如“新月裝飾”反映了月亮崇拜，這反映了太陽崇拜。

▣ “月亮裝飾” 這（BDB 962）是月亮崇拜的標志。

1. 軍隊的駱駝上，士 8:21

2. 米甸的君王们，士 8:26
3. 富裕的犹太妇女，赛 3:18

他们公开的偶像崇拜的另一个例子！

特别话题： 月亮崇拜 (MOON WORSHIP)

根据 Sumer (ANE 的第一部文字记载的文化)的记载，月亮崇拜是古代近东流传甚广的一个神秘宗教。其中包含了女性和男性两方面。最初的月亮神是天神 Enlil 和被他人性侵犯的谷物女神 Ninlil 的子嗣。Enlil 也因为他的行为被罚：从神邸中被驱逐，成为尘世的一员，但是当 Ninlil 发现自己怀孕的时候，她就和他结合。他们的孩子， 罪，被允许每天晚上爬上夜空。

月亮崇拜有几个不同的时节

1. 新月—Asimbabbar
2. 弦月—Sin
3. 满月—Nanna (源于 En-su—“智慧之母”，苏美尔语中的“照明”)

这些名字的基本含义是“智慧之主”（就是，亚兰文中的 Su'en），或者是“照明”（苏美尔语重的 Nanna），是迦勒底的吾而的敬拜。这个城市常常被称为 Nannar 城。生殖崇拜的对象（就是 En'su 和 Ningal 的杂交）在城中的金字塔形神塔上（拥有平顶的三角形）被崇拜。太阳神 (Shamash) 是这一对儿的第一个儿子，之后有 Ereshkigal (尘世神母)和 Inanna (天神母)。

这一魔教在 ANE 广为流传，但是崇拜的中心乃是

1. 吾尔
2. 哈兰
3. 缙娜
4. 迦南
5. 麦卡

基本上这一神秘宗教强调生殖器以及星宿敬拜。

旧约反对星宿敬拜 (cf. 申 4:19; 17:3; 王下 21:3,5; 耶 8:2; 19:13; 迦 1:5) 以及生殖器崇拜（就是，巴力，亚舍拉，以及乌加里特诗篇）。希伯来人，源于游牧民族，十分谨慎地杜绝月亮崇拜，因为月亮崇拜是夜行的非游牧民族人的特征，然而对于在某处定居的人群和务农的人群而言，太阳多被崇拜。游牧民族最终成为固定的部落，而星宿崇拜就成了问题。

3:20 “香盒” 这个词被译为“盒子”，字面的意思是“房子”。Tydale 的旧约释经中，J Alec Motyer 认为它可能是指“高领”（58 页）。对今天的学者而言，ANE 文化有很多不明了的细节，而我们的解释多属于是基于学习到的同源学和上下文的猜测。这些细节对于明了大的概念以及神学问题并没有什么影响。大部分的细节很有趣，但是对于理解诗篇和段落的意义并没有影响。所以无需在细枝末节上过多花费精力。

3:24 “腰带将变成绳子” 这看起来是指罪犯被绑起来，流放到亚述。

▣

NASB, NKJV
NRSV, TEV
NJB, REB

“与其美丽，而是标记”
“与其美丽，而是羞辱”
“与其美丽，而是标记的记号”

MT 拥有“标记取代美丽”。“标记”的形式源于 BDB 464（烧，烧焦，标记）。“羞辱”一词出现在 NRSV, TEV 中，而没有出现在 MT 中，并且在 DSS 发现的以赛亚手卷中也有出现（1QIsa）。

3:26 耶路撒冷（“她”，阴性，vv. 25, 26）被拟人化：为失去而哀伤。锡安山为节日预备的服装在赛 61: 3 中被恢复；并且注意撒 3:4（仅仅 v. 22 和撒 3:4 使用相同的罕见的词汇来表示节日的服装）。